

Ханна Омархали

ЙЕЗИДИЗМ

ИЗ ГЛУБИНЫ ТЫСЯЧЕЛЕТИЙ



САНКТ-ПЕТЕРБУРГСКИЙ
ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ

ХАННА ОМАРХАЛИ

ЙЕЗИДИЗМ
ИЗ ГЛУБИНЫ ТЫСЯЧЕЛЕТИЙ



ИЗДАТЕЛЬСКИЙ ДОМ
САНКТ-ПЕТЕРБУРГСКОГО
ГОСУДАРСТВЕННОГО УНИВЕРСИТЕТА

2005

ББК 86.2
О-57

Рецензенты

академик РАН *М. Н. Боголюбов* (С.-Петербург. гос. ун-т),
д-р. филос. наук, проф. *М. М. Шатнович*
(С.-Петербург. гос. ун-т)

Ответственный редактор

академик РАН *И. М. Стеблин-Каменский*

Омархали Ханна

О-57 Йезидизм. Из глубины тысячелетий. —
СПб.: Изд-во С.-Петербург. ун-та, 2005. — 192 с.
ISBN 5-288-03621-7

Книга посвящена одной из самых таинственных религий Востока — йезидизму. В ней рассматриваются основные религиозные представления йезидов, особенности вероучения и культа, описывается кастово-теократический принцип деления традиционного йезидского общества. В книге приводится терминологический словарь, включающий в себя толкование более чем двухсот религиозных понятий, прилагается перечень йезидских родов.

Книга рассчитана на широкий круг читателей, интересующихся актуальными проблемами религиоведения.

ББК 86.2

© Ханна Омархали, 2005

© Издательство
С.-Петербургского
университета, 2005

ISBN 5-288-03621-7

ОТ РЕДАКТОРА

Настоящая книга освещает загадочную религию курдов — йезидизм (йезидство) и является своеобразным введением в изучение йезидизма. На основании многих авторитетных работ и источников по йезидизму, исключительно важное место среди которых занимают сведения, полученные в результате собственных исследований, Ханне Омархали удалось написать обобщающий очерк йезидизма, а также описать не бывшую ранее отдельным предметом изучения систему кастового деления йезидского общества.

Главное внимание автор уделяет основным сведениям о йезидизме и подробному рассмотрению различных аспектов религиозного культа и духовной практики йезидов, а также социальной структуре йезидского общества. В книге приведено немало любопытных сведений, ранее не сообщавшихся в литературе на русском и на других языках. Очень ценным представляется данный в приложении максимально полный перечень йезидских родов, названия которых впервые в таком объеме собраны автором в ходе полевых исследований. Перечисление йезидских родов — это, по существу, попытка провести историческую проверку ныне существующего состава йезидских каст и их родов. Особый научный интерес представляет терминологический словарь основополагающих религиозных понятий йезидов, ценность которого можно осознать при первом соприкосновении с йезидскими религиозными гимнами и догматикой.

тельное число курдов живут также вне этнического Курдистана: на северо-востоке Ирана, в Средней Азии, Закавказье, в России, Европе и в других регионах.

Сейчас на территории Курдистана существуют и действуют несколько курдских политических партий, которые в отношении проблем, связанных с национальными интересами курдского народа, часто не выступают на мировой политической арене единым фронтом. Еще Ахмед Хани, великий курдский поэт XVII в., имя которого знакомо всем курдам от мала до велика как имя человека, изложившего в стихах курдское предание о трагической любви Мама и Зин, поэт, которого академик Иосиф Абгарович Орбели заслуженно поставил в один ряд с Фирдоуси и Руставели, так писал о курдах:

Мужество, великодушие и храбрость,
Доблесть, сила и неустрашимость —
Это [присуще] курдским племенам,
Это дано курдам мечом великодушия и справедливости.
[Но] насколько они безудержны в храбрости,
Настолько же избегают повиновения.
Поэтому они (курды) всегда не едины,
Постоянно они во вражде и распрях.
Если бы было у нас единство,
То мы покорили бы всех.

Хани, 1962: 53

И можно ли упрекать в отсутствии полного единства народ, не только «четвертованный» четырьмя государствами и живущий на территории и под влиянием разных и чуждых курдам культур, но и издавна разделенный на множество племен — каждое со своими традициями и обычаями, исповедующих различные религии и направления, язык которого разделен на несколько диалектов. Народ, который столетиями подвергался насильственной ассимиляции и уничтожению. Однако несмотря на все разъединяющие их границы, курды всегда сохраняли и сохраняют духовное един-

ство, их объединяет общая история и культура, общие цели и устремления.

Территория Курдистана знает и хранит историю множества битв, сражений и восстаний. Курды — воинственный и отважный народ, сражающийся за свободу и единство, гибнущий, восстающий и вновь поднимающийся на борьбу, всегда поющий и веселый, но никогда не забывающий о своей истории. Приведем небольшой фрагмент из песни, посвященной памяти Шейха Саида, руководителя национально-освободительной борьбы в турецком Курдистане:

Lo k'urdo, lo kurmanco!
Xwedê maldaino, hûne p'irin, berek'etin.
Heyîna çaxekî zariya ko bimîne,
Ji vê yekê xwe bîr mekin!¹

Эй, курды, эй, курманджи!²
Богом спасенные, благословенные, много вас.
Пока останется у вас хоть один наследник,
Никогда не забывайте того, что случилось!

Джалилов, 2003: 29, 467

История курдов и их богатое устное народное творчество тесно переплетены, поскольку в фольклоре, как в зеркале, отразились самые сокровенные надежды и устремления курдов, их обычаи и нормы поведения, в нем оплакиваются горестные поражения и воспеваются незабываемые подвиги и бесстрашная отвага курдских героев — почти всегда реальных исторических лиц. Все знаменательные исторические события, все победы и раны, нанесенные курдскому народу во время его трагической, самоотверженной и героической истории, продолжают жить в памяти каждого представителя этого

¹Здесь и далее все тексты на курдском языке приводятся на курдском алфавите, созданном на основе латиницы (см. Приложение, с. 160–161).

²Термин «курманджи» в первую очередь относится к северному диалекту курдского языка, распространенному в основном в Турции, в северных районах Сирии, в некоторых районах Ирака и Ирана, среди большинства курдов России: также «курмандж» — самоназвание курдов.

древнейшего народа Востока благодаря эпическим сказаниям, легендам и преданиям. Фольклор выполняет особую роль в судьбе курдов — он является хранилищем национальной истории. Но главное богатство Курдистана это не нефть или выгодное географическое положение и даже не богатейшая литература, поражающая своей глубиной и совершенством форм, а вера, которую курды вопреки судьбе пронесли сквозь тысячелетия и без которой нельзя представить мировую духовную культуру. Религия была и остается для большинства курдов жизненным фактом, сопровождающим их от колыбели до последнего дня.

По разнообразию религиозных верований Курдистан представляет собой исключительно самобытное явление, едва ли имеющее аналог в мире, бесспорно есть основания называть его «*заповедником религий*».

По некоторым данным, среди курдов еще встречаются носители домусульманской государственной религии иранского мира — зороастризма (в его классической форме времен Сасанидов) — древнейшей из мировых религий откровения³, которая была названа именем пророка *Заратуштры*⁴. Зороастризм — религия, которая в своей ранней форме, т. е. при отсутствии строгих ритуалов и сложного своеобразного похоронного обряда, могла бы стать образцом нравственного пути для всего человечества, утверждения в обществе справедливости и доброты. Носители религии называют ее *бехдин* (beh-dîn — «лучшая вера»)⁵

³Религией откровения обычно называют религию, полученную от Бога пророком путем откровения.

⁴Авест. Заратуштра, среднеперс. Заратушт, в поздней традиции и фарси Зардушт; греч. произношение имени пророка Зороастр.

⁵Интересно обратить внимание на название местности Бахдинан (территории проживания курдов): beh-dîn-an — переводится как «место, в котором живут люди, исповедующие лучшую веру» (лучшая вера — зороастризм). В свое время существовало полунезависимое курдское княжество с таким названием и династия Бахдинан.

Существует много свидетельств того, что Курдистан был центром распространения зороастризма. Об этом говорит и дошедший до нас небольшой поэтический текст «Сулейманийского пергамента» — рукописи на курдском языке, найденной около города Сулеймание, так называемый «Плач об арабском нашествии», в котором рассказывается о насильственном обращении в ислам, завоевании всей территории до Шахризур и разрушении зороастрийских храмов (примерно сер. VII в.).

В наши дни более двух третей курдов (приблизительно 80%) исповедуют ислам (в основном это сунниты, частично — шииты). Ислам получил распространение среди курдов в период завоевания арабами Сасанидского Ирана (с VII в. н.э.). Мусульманские войска предоставляли завоеванным народам в лучшем случае три варианта на выбор: принятие ислама, смерть или *закат*⁶ (زكات) — уплата почти непосильных для того времени налогов. Очень часто (например, в случае с йезидами) третье было невозможно. Во время завоевания Хулвана, Тикрита, Динавара, Мосула, Джезире и других районов со стороны курдов арабы сразу встретили ожесточенное сопротивление. Шахризур был окончательно занят в 643 г. после кровавых боев с курдами, хотя и в последующий период курды, проживавшие в этих районах, сопротивлялись захватчикам. В результате спустя несколько столетий после ряда карательных акций Шахризур и Хулван превратились в развалины [Лазарев, 1999: 44–45]. В дальнейшем курды, особенно жители горных районов Курдистана, продолжали оказывать арабам ожесточенное сопротивление.

По-видимому, начиная с IX в. на территории Курдистана начал распространяться мусульманский мистицизм — суфизм⁷. По определению

⁶Закат — налог в пользу нуждающихся и бедных у мусульман, одна из их религиозных обязанностей, входит в так называемые основы веры (اركان الدين).

⁷Термин «суфизм» впервые появился в 1821 г.:

С. Тримингема, суфизм — это особое мистическое религиозно-философское учение (в рамках ислама), представители которого считают, что возможно достичь непосредственного духовного общения с Богом [Тримингем, 1989] — через экстаз или внутреннее озарение, — если следовать особому методу мистического познания истины, называемому *тарика* (букв. «путь», «дорога», «способ», «метод»). В суфизме это путь нравственного и религиозного совершенствования, познания истины, ведущий к постижению достоверного знания, путь мистического приближения к Богу. Сегодня среди курдов существуют в основном последователи двух братств: Кадирийа и Накшбандийа.

В курдском обществе известны и приверженцы христианства. Значительное число курдов исповедуют религию ахл-и Хакк (*ehl-i Heqq* — «люди Истины», «люди Бога»). Эта религия, по справедливому замечанию выдающегося востоковеда В. Ф. Минорского, является «преимущественно курдской». В ахл-и Хакк много общего с йезидизмом и зороастризмом; во многом схожи космогонические предания этих вероучений. Близость к зороастризму до сих пор присуща не только религии йезидов и ахл-и Хакк, но и курдам-мусульманам, и курдам, исповедующим другие религии. Основные носители религии ахл-и Хакк, известные в истории своей стойкостью и свободолюбием, живут в турецком Курдистане: в горной области Дерсим, также в гор. Самсур, Антап или Айнтаб⁸, Кочгири, Малатия⁹, Мараш¹⁰, Муш, Чаулык и в

пользовал профессор теологии Ф. Толук (F Tholuk) в своей диссертационной работе. Термин «тасаввоф» (تصوف) употребляется самими суфиями для обозначения мусульманского мистицизма.

⁸ Айнтаб — город в Турции, находящийся приблизительно в 150 км от города Алеппо (Халаб).

⁹ Малатия (Малатья, греч. Милитена) — в Средние века город с могучей крепостью. Ныне главный город одноименного вেলাята на юге Турции, в верховьях Евфрата [Бидлиси, 1967, Т I: 502].

¹⁰ Мараш — город в Турции, близ границы с Сирией. Из

некоторых районах Харпута¹¹, а также в Ираке в гор. Кифри¹² и в Иране в районах Аврамана (курд. *Newgamān* – Хаураман) и Керманшаха.

Наиболее древняя и самобытная религия курдов — йезидизм — их исконная религия. По-видимому, истоки йезидизма следует искать в религии времен индоиранской общности. Сложная история йезидизма, полная постоянных преследований и притеснений, напрямую связана с судьбами курдов. История знает немало примеров разжигания религиозных конфликтов и даже войн на почве этнических и религиозных притязаний. На протяжении нескольких столетий представителями мусульманского мира не раз предпринимались попытки полного уничтожения йезидов. Своего пика они достигли в начале XX в. когда по приказу турецких правителей вслед за геноцидом армян были подвергнуты уничтожению многие десятки тысяч приверженцев национальной религии курдов. День памяти жертв геноцида называется курдами *Рож-а Хазабе* (букв. День смерти) и отмечается 15 июня. Массовому истреблению йезиды подвергались и позже. Достаточно вспомнить кампанию «Анфаль» («Добыча» — название восьмой суры Корана) — серию военных операций, проведенную в 1988 г. Саддамом Хусейном и направленную на полное физическое уничтожение курдов Ирака (эта акция сопровождалась грубейшими нарушениями прав человека). Во время кампании «Анфаль» было убито несколько сотен тысяч курдов. Именно иракский режим впервые в мировой истории использовал против собственного народа (курдов — мирных жителей) химическое, а по некоторым сведениям, и биологическое оружие [Геноцид в Иракском..., 2003: 7]. Еще в начале 1970-х гг.

«Шараф-наме» (средневековой истории курдов) известно, что между Хама и Марашем проживали также курды-йезиды [Бидлиси, 1967, Т. I: 275].

¹¹Харпут расположен к северо-западу от Диярбакера.

¹²Кифри — небольшой город на территории иракского Курдистана. Расположен к юго-востоку от города Киркук.

несколько тысяч йезидов были выселены из домов в ходе проведения кампании по арабизации. Во время ни с чем не сравнимой по уровню жестокости кампании «Анфаль» йезиды, как и ассирийцы, проживавшие по соседству с ними, прятались в горах вместе с курдами-мусульманами. Дождавшись амнистии 6 сентября 1988 г., они сдались властям, надеясь вернуться домой. «Через несколько дней после объявления амнистии большая группа йезидов и христиан на турецких автобусах переехала реку Хабур и сдалась иракским военным на пограничном пункте Ибрагим Халил. Сотрудники военной разведки, занимавшиеся приемом беженцев, приказали йезидам и курдам встать отдельно». Курды подумали, что их соседи получают какие-то льготы, однако йезидов и ассирийцев, сдавшихся после амнистии, увозили в неизвестном направлении, и больше их никто не видел. Курды десятками тысяч исчезали во время проведения кампании «Анфаль», однако, по свидетельству очевидцев, курдов-йезидов, как и ассирийцев, продолжали уничтожать, и они исчезали особенно после (!) объявления амнистии [Там же: 267, 269]. По всей видимости, на них не распространялась амнистия, объявленная только курдам-мусульманам.

Почему же йезиды вызывали такую ненависть? Однозначный ответ на этот вопрос вряд ли существует. Очевидно лишь одно: йезиды выражали религиозную уникальность народа курдов; самим фактом своего существования они свидетельствовали о наличии «альтернативного» национального существования. Может быть, поэтому йезидизм веками преследовался представителями господствующих религий и центральной властью. Собственно, в результате кровавых гонений и истреблений носителей веры, йезидизм стал во многом тайной, «катакомбной» религией. Но, как это ни поразительно, ему удалось сохранить основные черты, которые присущи полноценной религии, с ее догмати-

кой, богословием, таинствами, обрядами, духовной иерархией. Йезиды даже сохранили раздельность и чистоту своих каст, которые фактически составляют основу теократического общества.

С раннего Средневековья, даже под игом нетерпимых азиатских деспотий, йезиды через века пронесли свою государственность — эмират йезидов в Синджаре, в северной Месопотамии. Каждый йезид и сейчас воспринимает себя как часть этого невидимого эмирата йезидов и называет его «Эз-дихана» — вся йезидская община.

Несмотря на беспрерывные гонения и массовые убийства, йезиды не отреклись от исконной курдской религии, сохранили йезидизм и донесли его до XXI в. Верность вере отцов всегда стояла для йезидов превыше всего, и они были готовы умереть, защищая ее и отказываясь принять ислам: «Em êzdîne, em bisurman nabin!» («Мы йезиды, мы не станем мусульманами!»). Это, естественно, не могло не отразиться в курдском фольклоре. В одной из героических песен повествуется об известном отважном вожде йезидов Мирзе-аге (или Мирзке Заза), который воевал против турецкой армии во время русско-турецкой войны 1828–1829 гг. Там есть слова: «Шел седьмой год, а езиды все еще боролись против угнетения. Рашид-паша [снова] отдал приказ и двинул на езидов войско. [На этот раз] осилили езидов, и никому не было пощады. Захватили в плен пятьсот езидских юношей, предложили [им]: «Скажите раз [и навсегда]: «Мы — мусульмане», и мы дадим вам имущество и землю». Юноши отвечали: «Мы — езиды [и] мусульманами [никогда] не станем!» Всех пятьсот юношей тут же казнили» [Джалилов, 2003: 67].

И сейчас часто можно услышать от курда, независимо от его вероисповедания, что его исконной религией, как и всех курдов, является йезидизм или ранний зороастризм. Может быть, не было и нет религии, которую подвергали бы столь масштабным гонениям, истреблению (а ее исповедни-

ков — непрерывному открытому геноциду), у которой было бы столько подвижников и мучеников. чьи подвиги до сегодняшнего дня помогают обрести благочестие последователям вероучения. Осмысление основных вех этого религиозного опыта еще впереди.

Чтобы дать точное определение йезидизма, а также подробное, цельное описание этой сложной религиозной системы, надо сначала детально изучить все ее направления. Многие исследователи рассматривают в своих работах только одну сторону йезидизма, пренебрегая общей картиной, что порой напоминает известную индийскую басню о том, как четверо слепых пытались дать описание слона: один, дотрагиваясь до его ноги, говорил, что тот похож на дерево, другой, держа слона за ухо, утверждал, что он подобен вееру, и т. д. Внимание к отдельным сторонам религиозной системы безусловно необходимо, однако только после некоторых обобщений.

Известный французский естествоиспытатель Ж. Кювье, располагая одной косточкой ископаемого животного, по ней полностью восстанавливал скелет. Сегодня мы находимся в лучшем положении: для реконструкции целостного представления о йезидизме у нас есть не только исторический «скелет», но и живая религиозная практика.

Йезидизм — религия, безусловно заслуживающая подробного изучения. На сегодняшний день не существует ни одной полной специальной монографии, посвященной йезидскому вероучению. Нехватка сведений и недостаточная изученность йезидизма породила многочисленные противоречия в оценке основных его принципов. Незнание происхождения йезидизма приводило к невероятным, порой абсурдным выводам. Это ясно показано в книге А. М. Ментешашвили: «Английский исследователь Роулинсон и американец Грант свя-

зывают происхождение йезидизма с иудаизмом; немецкий ученый Вагнер считает, что йезидизм связан с древнеперсидскими верованиями, а также с христианством и мусульманской религией; австриец Хаммер утверждает, что йезиды являются потомками древних мардов, которых переселил из Персии в Месопотамию персидский царь Аршак V. Свою религию йезиды, по его мнению, переняли от зороастрийцев. Русский путешественник И. Березин предполагает, что йезиды — персидского происхождения. Некоторые арабские авторы стараются приписать йезидам арабское происхождение. Часть армянских авторов XIX в. принимают йезидов за еретиков, отколовшихся от армянской церкви. А французский ученый Р. Леско старается доказать, что йезиды — бывшие мусульмане» [Ментешашвили, 1984: 196].

Для изучения йезидизма необходимо разобраться в структуре йезидского общества. Ее исследование выявляет многие нерешенные вопросы. Мы уже видели, какие разнообразные мнения существуют относительно происхождения йезидизма, еще более запутанной представляется кастовая¹³ система йезидского общества. Основная религиозная практика йезидизма основана на кастовом делении теократического йезидского общества. Эта проблема не разработана, и поэтому в литературе можно обнаружить различные, часто противоречивые, обрывочные сведения о кастовости йезидского общества.

В книге мы приводим краткий обзор литературы по йезидизму, упоминая лишь некоторые из наиболее, на наш взгляд, интересных и заслуживающих внимания работ. В отдельном разделе представлены основные сведения о йезидизме и подробно рассмотрены фундаментальные аспекты религиозного культа. Освещаются такие вопросы, как

¹³Каста (от лат. *castus* — чистый, непорочный) — общественная группа, имеющая определенные законы поведения и запреты. Признаками касты являются эндогамия и за-

генезис йезидизма, перечисляются различные точки зрения и дается новый подход к этому вопросу.

Рассматриваются священные писания йезидов, кратко описывается алфавит йезидских религиозных текстов, небольшой раздел посвящен пониманию Бога в этой религии, дается информация о йезидском подвижнике и реформаторе Шейхе Ади. Затрагиваются также многие другие спорные вопросы, например, касающиеся образа Эзида, а также связанные с йезидской религиозной практикой. В отдельном разделе, посвященном описанию образа Малаки Тауса, рассматривается проблема места образа павлина в йезидизме, проводятся параллели с образом этой птицы в других религиях; впервые дана личная, авторская интерпретация одного из наиболее распространенных на сегодняшний день символических изображений архангела Малаки Тауса, который очень интересен, поскольку в нем довольно широко отображены основы йезидизма.

Отдельно рассматриваются отличительный знак приверженцев йезидизма, а также обряд инициации, причем не только в йезидизме — проведено сравнение и анализ обрядов инициации в зороастризме и в ведической традиции, на примере которых становится очевиден единый общий субстрат этих религиозных систем, а именно — религия индоиранской общности.

В работе перечислены и описаны главные религиозные празднества йезидов, а также зороастрийские праздники — гахамбары.

Главным образом на основе сохранившихся в семье автора, принадлежащей к йезидскому духовенству, религиозных знаний, а также на материале авторских полевых исследований описаны йезидский культ и основные религиозные представления йезидов, структура традиционного йезидского общества, кастово-теократический принцип его организации, взаимоотношения между представителями каст, их обязанности. Кратко перечисля-

ются представители духовной иерархии в Лалеше, особенности их традиционного одеяния, основные функции.

В книге рассматривается проблема пяти религиозных принципов йезидизма — императивов, которым следует каждый правоверный йезид в своей повседневной жизни. Они очень важны, поскольку все йезидские ритуалы, обряд инициации, совершение свадебного и погребального обрядов подчинены пяти религиозным принципам йезидизма. Сведения о них, приведенные в этой книге, полностью базируются на обработанных полевых исследованиях автора.

Впервые приводится словарь, включающий в себя более двухсот основополагающих йезидских религиозных терминов с объяснением их значений: йезидские священные символы, религиозные праздники, посты, перечисление представителей каст и их функций, а также йезидской духовной иерархии, существующей при Лалеше. Словарь содержит комментарии к ряду наименований родов, сведения о родоначальниках некоторых из них, о йезидских покровителях и святых, шейхах, архангелах, мифических персонажах, информацию о йезидских священных текстах, религиозных гимнах, молитвах и многое другое. Большинство статей словаря, как и основной текст, базируются на религиозных знаниях, сохранившихся в семье автора, а также на полевых исследованиях, проведенных среди йезидов. В словаре даны разъяснения основных йезидских понятий, без знания которых невозможно понимание йезидских религиозных гимнов и догматики как таковой. Термины приводятся на курдском языке на основе латинской графики и кириллицы. Для их прочтения в приложении (см. с. 160–161) даются курдские алфавиты (на основе латинской и арабской графики, а также на основе кириллицы).

В задачи автора входило не только детальное структурированное изложение сохранившейся

древности, подвергшейся в XII в. реформации и существующей по сей день кастовой системы в йезидизме, но и перечисление названий йезидских родов, собранных и записанных автором из уст представителей разных каст йезидов. Перечисление наименований йезидских родов в таком объеме и их распределение по трем кастам и домам приводится впервые. Несмотря на то, что этот список включает в себя около ста девяноста наименований, он не является окончательным и, возможно, нуждается в дополнении и уточнении. В некоторых случаях приводятся несколько вариантов произношения названий йезидских родов, что связано со сбором данных в разных местах проживания йезидов. Перечень йезидских родов представляет большой научный интерес, поскольку сами названия многих родов повествуют о своей истории.

В работе приведены иллюстрации, изображающие святилище йезидов — Лалеш (لالش), священнослужителей, йезидские символы и различные предметы культа, а также две географические карты, на которых отмечены основные места расселения йезидов как на территории иракского Курдистана, так и на территории России.

Некоторые авторы по отношению к йезидизму неправомерно используют термин «секта», который искажает и упрощает такое древнее и глубокое явление, как йезидизм. Мы, разделяя мнение академика Н. Я. Марра о йезидизме как собственно курдской религии, исповедовавшейся большей частью курдов до того, как они были обращены в ислам [Марр, 1911: 143, 147], будем употреблять соответствующее йезидизму понятие «религия».

Мы пишем слова «йезид» и «йезидизм» через «й», а не употребляем наиболее принятые в литературе «езид» и «езидизм», поскольку такая передача названия религии на русский язык более верна. В литературе можно встретить также формы «язидизм», «язид», «йазидизм», «йазид» и т. д.

Имя Шейха Ади (реформатора йезидизма XI–XII вв.) в религиозных гимнах и песнопениях употребляется как имя собственное и произносится слитно, в одно слово — Шехади (Шихади). Однако здесь и далее будет часто употребляться полная форма имени Шейх Ади («Шейх» с заглавной буквы, поскольку он считается одним из наиболее почитаемых святых у йезидов).

Все йезидские термины в книге даются курсивом при первом их упоминании. При передаче на русский язык йезидских имен и терминов краткий звук *в* в курдском алфавите на основе латиницы и «ь» — на основе кириллицы передается через русское «*ь*», а в некоторых случаях опускается.

Йезидизм — религия почти неизученная, сведения о ее сущности, основах вероучения, сложной обрядовости, догматике и социальной организации йезидского теократического общества, как правило, малочисленны. В заметках путешественников, чей путь проходил по территории проживания курдов-йезидов, обычно можно встретить обрывочные, лишь изредка более подробные сведения о них, в основном об их правах и обычаях. Однако почти никому не удалось «приподнять завесу тайны» и достоверно описать догматику йезидизма, религиозные воззрения ее приверженцев. Это можно объяснить тем, что йезиды, пройдя через горнило многовековых кровавых репрессий, скрывали свое вероисповедание и вовсе не стремились рассказывать посторонним о своей религии.

На европейских языках существует достаточно сведений о йезидах. На русском же языке интересующей нас литературы сравнительно мало. В последнее время все чаще появляются, особенно в Интернете, статьи и работы, читая которые, удивляешься наивности и неосведомленности авторов, запутывающихся в десятках и сотнях

непроверенных и малодостоверных фактов. В таких случаях велика опасность упрощения и профанации культа, чему мы являемся свидетелями уже сегодня. Именно благодаря таким «исследователям», за йезидами сначала на Востоке, а затем и по всей Европе закрепились эпитеты «дьяволопоклонники», «огнепоклонники», а йезидизм, именуемый иногда «сектой», стал синонимичен язычеству. Несмотря ни на что, в последние десятилетия этот стереотип уже полностью опровергнут и история изучения йезидизма переходит к новому этапу развития, что, хочется надеяться, приведет к новым открытиям, прояснению многих вопросов, остающихся на сегодняшний день весьма спорными.

Из литературы на русском языке заслуживают внимания книга крупнейшего ираниста-курдоведа В. Ф. Минорского [Минорский, 1915], очерк С. А. Егиазарова [Егиазаров, 1891] и статья академика Н. Я. Марра, где затронут вопрос о происхождении йезидизма [Марр, 1911].

Большинство русских исследователей в своих работах обходят стороной сложный и важный вопрос о священных писаниях йезидов. Особое место среди источников по этой теме занимает работа А. А. Семенова (представляющая собой развернутый отзыв на книгу И. Джозефа¹⁴), поскольку в ней впервые приводится перевод на русский язык двух религиозных текстов йезидов и комментарии к ним [Семенов, 1927: 62–72]. Работа А. А. Семенова является больше чем отзывом или рецензией и не утратила своей актуальности вплоть до сегодняшнего дня.

Алфавиту священных писаний йезидов посвящены интересные статьи К. К. Курдоева¹⁵ на рус-

¹⁴ Joseph I. Devil Worship. The sacred books and traditions of the Yezidis. Boston, 1919.

¹⁵ Канат Калашевич Курдоев, сподвижник академика И. А. Орбели, является одним из ведущих курдоведов России в XX в. Перу К. К. Курдоева принадлежит ряд работ по многим вопросам курдоведения.

ском и курдском языках. Статья на курдском языке более развернута, и в ней рассматривается еще и вопрос об авторстве йезидских религиозных текстов [Qenatê Kurdo, 1973: 132-179]. Впервые йезидское письмо расшифровал Максимилиан Биттнер [Bittner, 1911].

Интересные сведения содержатся в работах этнографа Т. Ф. Аристовой [Аристова, 1966], курдоведа О. Л. Вильчевского [Вильчевский, 1930], В. Никитина [Никитин, 1964], ученого-курдоведа М. Б. Руденко¹⁶ [Руденко, 1982].

В 2003 г. в Санкт-Петербурге вышла в свет книга курдского этнографа Рашада Сабри Рашида, посвященная этноконфессиональной ситуации современных курдов. В работе йезидам посвящена отдельная подглава, написанная на основе различных источников, в том числе арабских [Рашад Сабри, 2003: 61-110]. Существует также ряд работ о йезидах на арабском языке.

Интересно отметить, что у Александра Сергеевича Пушкина в «Путешествии в Арзрум» есть небольшая глава, в которой он повествует о «язидах» [Пушкин, 1964].

Среди европейских исследований очень интересна работа английского путешественника XIX в. Р. Лейарда, в которой приводятся ценные сведения о йезидах. Он присутствовал на одном из йезидских праздников в Лалеше (святилище всех йезидов), общался с йезидским эмиром и впоследствии подробно описал все, чему был свидетелем [Layard, 1849].

В последнее время за рубежом ведется активное изучение йезидизма на основе полевых матери-

¹⁶Маргарита — Сзда Борисовна Руденко внесла большой вклад в курдоведение, создав новое направление — изучение курдской средневековой литературы по рукописным памятникам. Она впервые перевела поэму Ахмеда Хани «Мам и Зин» на русский язык. Будучи литературоведом, также занималась фольклором и этнографией. Подробнее о М. Б. Руденко см.: Мусаэлян Ж. С. Вклад М. Б. Руденко в изучение курдской литературы и фольклора // Новый Курдистан. № 1(40). 2002. Январь.

алов, религиозных гимнов и песнопений, йезидских легенд и преданий, в результате чего появляются новые работы, посвященные йезидизму.

Центральное место среди них заслуженно заняла книга профессора Филиппа Краенбрека из Геттингенского университета, представляющая собой обширное исследование по истории и современности йезидизма и являющаяся результатом двух его поездок в Лалеш. Книга, состоящая из двух частей [Kreyenbroek, 1995], посвящена ранней истории общины на основании фактических источников и легенд, в ней описываются места паломничеств, молитвы, святыни, духовная иерархия в Лалеше. На сегодняшний день это одна из лучших работ по йезидизму в Европе.

В 2001 г. в Лондоне вышла в свет книга доктора Кристины Эллисон [Allison, 2001], посвященная устной традиции йезидов в иракском Курдистане. Работа состоит из двух частей: в первой рассматривается история устной традиции курдов-йезидов и ее изучение, обсуждаются различные сюжетные мотивы: описание сражения, восхваление героев, лирические песни, смерть и оплакивание. Вторая часть включает в себя тексты и переводы историй и песен о сражениях, лирические песни и песни-причитания. К. Эллисон посещала иракский Курдистан, была в Лалеше и проводила там полевые исследования. К ее книге прилагаются две карты, на которых обозначены территории проживания курдов и йезидских общин в иракском Курдистане.

Вопрос о йезидизме недостаточно освещен в литературе на курдском языке. Возможно, это объясняется тем, что курды-йезиды не должны были посвящать иноверцев в сущность своей религии, поэтому сами никогда не писали и избегали разговоров о ней с приверженцами иных вероисповеданий. В этой сдержанности йезидов сквозит глубокое и целомудренное благоговение пред родной

верой. Французский философ Декарт¹⁷ очень точно определил благоговение как склонность души не только уважать предмет почитания, но также и желать подчиниться ему с известным трепетом, снискать его благосклонность.

Постепенно появляется тенденция к религиозному просвещению йезидов — например, в иракском Курдистане издавались своего рода пособия по изучению йезидизма с приложением описания обрядов, праздников, молитв, святынь и т. д. В них также напечатаны религиозные гимны, имеются некоторые сведения о духовной иерархии в Лалеше. Сбором материала занимался Пир Хедер Селеман¹⁸. Пособия напечатаны арабской графикой на диалекте курманджи, однако в них присутствует много лексики из южного диалекта курдского языка — сорани. Это объясняется тем, что на данный момент сорани является наиболее активно развивающейся формой курдского литературного языка в иракском Курдистане. Говорят же все йезиды на северном диалекте курдского языка — курманджи. В языке пособий встречается также арабская и персидская лексика. В конце глав сложные слова поясняются в небольших словариках.

В иракском Курдистане также издается периодический просветительский журнал под названием «Лалеш» («Laliş»). Тематика печатаемых в нем статей очень разнообразна: от песенного фольклорного материала, религиозных йезидских гимнов до сведений в области политики, литературы и культуры.

Особое место в курдской литературе занимает книга курдского ученого из Ирака Шакира Фаттах, написанная на сорани. Фаттах, один из первых курдских прозаиков, известный писатель и видный общественный деятель, окончив юридический факультет Багдадского университета, работал в госу-

¹⁷Рене Декарт (1596–1650) — французский философ, тематик, физик и физиолог.

¹⁸Пир Хедер Селеман является одним из основателей «Йезидского Дома» в Германии, в Ольденбурге.

дарственном административном аппарате и даже занимал пост губернатора¹⁹. Занимался также литературной деятельностью. В предисловии к своей небольшой книге «Йезиды и йезидская религия» он пишет: «Действительно, о наших братьях йезидах на курдском языке, кроме нескольких статей, к сожалению, ничего больше не написано. , поэтому я счел необходимым написать книгу об истории и религии йезидов и подарить ее курдским читателям. . [Фаттах, 1969: 1]. Собирая материал для своей работы, автор провел около полутора лет среди йезидов. В книге Фаттах рассматривает многие спорные вопросы, касающиеся, например, биографии Шейха Ади, происхождения йезидизма и его названия, описывает представителей духовной иерархии в Лалеше.

Огромное значение для изучения и описания йезидизма (особенно его развития с XII в.) имеют так называемые *каулы*²⁰ и *бейты* (qewl û beyt). Каулы — гимны, без которых нельзя представить себе религиозное учение и богослужение курдов-йезидов. Обычно каулы поются в сопровождении бубнов и флейты — *даф*²¹ и *шебаб* (def û şibab). Каулы состоят из строф, иногда ста и более. Центральными темами каулов являются космогонические предания, ранняя история веры и сообщества, предания о чудесах, сотворенных святыми, и другие.

Бейты (beyt — букв. двестишие, стихотворение), связанные традиционно с каулами, представляют собой религиозные песнопения йезидов, в которых обычно повествуется о жизни и деяниях святых, описываются мифологические сюжеты. Каулы чаще встречаются, чем бейты.

Религиозные гимны йезидов — каулы и бейты —

¹⁹Подробнее о Шакире Фаттахе см.: *Хазнадар Маруф*. Очерк истории современной курдской литературы. М. 1967 С. 190–192.

²⁰Qewl — курд. букв. песнопение, гимн, молитва. Часто в русской транскрипции это слово передается как «кавл».

²¹Def наряду со значением «бубен» часто употребляется в значении «барабан».

можно сравнить с песнопениями Ригведы (сборника религиозных индуистских гимнов, входящим в состав Вед и обращенных к божествам) или с Самаведой (также входящей в Веды), которая более чем наполовину повторяет Ригведу и включает в себя священные гимны, поющие, как и у йезидов, под определенную музыку. Их можно также сравнить с зороастрийскими Гатами — песнопениями, предположительно сочиненными самим Заратуштрой. Это может свидетельствовать о том, что корни йезидизма восходят ко временам индоиранского единства.

Епископ Игнатий Брянчанинов говорил о том, что церковные песнопения, сочиненные Святыми Отцами, содержат в себе полный курс догматического и нравственного богословия²² — подобным же образом можно охарактеризовать и йезидские религиозные гимны. Они представляют собой богатейший материал для изучения религии йезидов. Однако каулы и бейты остаются еще, к сожалению, не полностью собранными и изученными. На данном этапе они являются важнейшим источником по истории йезидизма после XII в.

Сбором и изданием религиозных гимнов курдов-йезидов в бывшем Советском Союзе занимались братья О. и Дж. Джалил [Zargotina Kurda. М., 1978: 5–53; Zargotina Kurda. Ереван, 1978: 302–464]; на территории иракского Курдистана — Пир Хедер Селеман и доктор Халил Джинди Рашов. Каулы и бейты также собраны и напечатаны в вышеуказанных работах [Êzidyatî. Wane bo fêrxwazên Êzidyâ; Êzidyatî. Wane bo qutabiyên Êzidyân; Laliş].

Перевод на английский язык девятнадцати йезидских религиозных гимнов и комментарии к ним приводятся во второй части книги профессора Филиппа Краенбрека [Kreyenbroek, 1995].

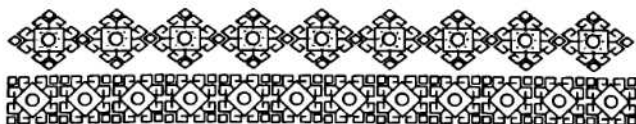
Поскольку йезиды, как уже упоминалось выше, являются носителями северного диалекта курдско-

²² Игнатий Брянчанинов, епископ. Сочинения. Т. 4. СПб., 1905.

го языка курманджи, то и йезидские религиозные гимны составлены только на этом диалекте.

Интересные йезидские космогонические предания легенды, религиозные гимны и песнопения содержатся в книге, подготовленной К. Анкоси [Aydın û gîragê. , 2001]. В этой работе опубликованы материалы, собранные шейхом Халойе Али.

Нашей целью не является описание всей существующей на сегодняшний день литературы по йезидизму; мы упомянули некоторые из наиболее интересных книг и статей.



Глава I

ИСКОННАЯ РЕЛИГИЯ КУРДОВ. ОСНОВНЫЕ СВЕДЕНИЯ О ЙЕЗИДИЗМЕ

Йезидизм с давних времен вызывал острое любопытство исследователей и путешественников. Сложные условия формирования йезидизма определили своеобразие его системы. Йезидизм из-за жестоких гонений всегда развивался как «катакомбное» вероучение. В основе этой религии, как и зороастризма, лежит комплекс древнейших индоиранских представлений, близких индоарийским.

Данные о численности йезидов очень разнятся. По некоторым подсчетам, йезидов насчитывается приблизительно до одного миллиона человек.

Йезиды живут в основном в Ираке (особенно в горах Синджара — Шенгала, и в Шейхане, где находится Лалеш — святилище всех йезидов — и в Шейхане) (см. карту 1), в Турции²³ (в Батмане²⁴, Тур-Абдине, Нусайбине²⁵, Диярбакере, Мардине и в провинциях Сиирта²⁶), в Сирии (в районах Сруджа, Африна, Камышлы). Небольшая их часть живет в Иране, преимущественно на крайнем северо-западе Западного Ирана (в районе городов Маку и Хой²⁷) и в окрестностях Керманшаха.

²³ Во время геноцида большинство йезидов были вынуждены бежать на территорию Армении и Грузии. Геноцид йезидов проводился Османской империей в начале XX в.

²⁴ Находится рядом с Диярбакером.

²⁵ Нусайбин (Nusaybin — в литературе можно встретить написание Нисебин) — небольшой город в Турции, расположенный прямо на границе с Сирией (недалеко от города Камышлы). Нусайбин входит в Мардинский ил (или вেলাят).

²⁶ Сиирт (Siirt) расположен у реки Ботан в Турции.

²⁷ Маку и Хой — территории, где всками правили ханы

Йезиды также живут на территории бывшего Советского Союза. Курды-йезиды, проживающие в Грузии и Армении, в основном переселились туда в начале XX в. из Ванской, Карсской и Сурмалийской областей. По некоторым данным вплоть до 1991 г. курдов-йезидов в Грузии насчитывалось около 60 000. В Грузии йезиды населяют по большей части города Батуми, Кутаиси (немного), Рустави, Тбилиси, Телави и другие.

В Армении до распада СССР йезидов насчитывалось приблизительно 80 000. Сейчас в Армении, равно как и в Грузии, число йезидского населения сократилось почти вдвое. Они жили и живут в основном в таких районах, как Абовянский, Апаранский, Арагацкий, Араратский, Арташатский, Аштаракский, Ведийский, Масисский, Наирийский, Октемберянский, Талинский и Эчмиадзинский, а также в городах Артик, Гюмри (бывший Ленинанкан), Ереван, Ташир (бывший Калинин) и др. Села, где большинство населения — йезиды, в Армении: Акко (120 домов), Алагяз, Артени (120 домов), Баграмян (200 домов), Гялто (100 домов), Звартноц (200 домов), Камышлу (200 домов), Коранли, Кураканд, Кыбыхтапа (150 домов), Сабунчи (60 домов), Чаткран (150 домов), Шамиран²⁸ (200 домов) и др.

После распада СССР часть йезидов из Армении и Грузии переселились в Россию, на Украину, в Германию, Францию, Бельгию, Голландию и некоторые другие страны. Существует большое количество йезидских общин как в Европе, так и в России. Например, йезиды компактно проживают в Германии в таких городах и населенных пунктах,

тюркизированного йезидского племени думбули. Еще Ша-раф-хан Бидлиси, автор труда по средневековой истории курдов конца XVI в. работа которого впервые была мастерски переведена на русский язык Е. И. Васильевой, писал: [племени] тасни, халиди и басйан, а также части [племен] бохти, махмуди и *думбули*. исповедуют езидский толк. [Бидлиси, 1967. Т. I: 83].

²⁸ В иракском Курдистане также есть деревня под названием Шамиран.

как Берлин, Бремен, Ганновер, Гиссен, Ольденбург, Франкфурт-на-Майне, Целле (пригород Витце²⁹) и т. д.

По приблизительным подсчетам, йезидов в России насчитывается до 80 000 человек. Они проживают в таких областях (краях) и городах, как Астраханская область³⁰ — гор. Астрахань и районы (130 чел.), города Белгород (100 чел.), Брянск (200 чел.), Владивосток (175 чел.), Волгоградская область — города Волгоград, Камышин, Новоаннинский и другие районы (1500 чел.), Воронежская область — гор. Воронеж и районы (1000 чел.), Горьковская область — города Арзамас, Нижний Новгород, Перевоз, поселок городского типа Большое Мурашкино, село Шпилево (8000 чел.), Иркутская область — гор. Иркутск и районы (550 чел.), Татарстан — гор. Казань и районы (400 чел.), Калининградская область — гор. Калининград, Черняховский район (250 чел.), Камчатская область — гор. Петропавловск-Камчатский (100 чел.), Кемеровская область — гор. Кемерово (80 чел.), Кировская область — гор. Киров (50 чел.), Краснодарский край — города Армавир, Адлер, Анапа, Кропоткин, Новороссийск, Сочи; Абинский, Крымский и другие районы (10 000 чел.), Красноярская область — города Ачинск, Красноярск (250 чел.), Курская область — гор. Курск (1200 чел.), Липецкая область — гор. Добринка (60–70 семей), города Долгоруково, Елец, Липецк, Тербуны и районы (1500 чел.), Москва и Московская область — города Балашиха, Зеленоград, Люберцы, Мытищи, Одинцово, Химки, Щелково и другие (15 500 чел.), Новосибирская область — гор. Новосибирск и райо-

²⁹ Местные жители даже называют этот населенный пункт *Kleine Kurdistan* (нем. «малый Курдистан») из-за преобладания в нем курдского населения.

³⁰ Автор выражает признательность за предоставленную информацию о местах расселения йезидов в России музыкантам Мирое Канат и Титале Таждин, объездившим большинство этих районов. Все данные, приведенные здесь относительно числа йезидов в различных городах и селах России, приблизительны.

ны (7250 чел.), Пермская область — города Пермь, Соликамск (50 чел.), Омская область — гор. Омск (150 чел.). Орловская область — города Орел, Новоархангельский и районы (400 чел.), Оренбургская область — города Оренбург, Орск (500 чел.), Ростовская область — города Батайск, Ростов-на-Дону и другие местности (1800 чел.), Самарская область — города Самара и Сызрань (большая часть), Тольятти (1200 чел.), гор. Санкт-Петербург и Ленинградская область (1200 чел.), Саратовская область — гор. Саратов, село Озерки (10 семей), гор. Ртищево и районы (2500 чел.), Свердловская область — города Нижний Тагил, Свердловск и районы (2500 чел.), Ставропольский край — большинство в гор. Пятигорске, также в городах Ессентуки и Минеральные Воды (1500 чел.), Тамбовская область — гор. Тамбов и районы (3500 чел.), Тверская область — города Бежецк, Бологое, Вышний Волочек, Лихославль, Тверь (1000 чел.), Томская область — гор. Томск (400 чел.), Тульская область — гор. Тула, села Покровка и Еновка, Кимовский, Донской и Новомосковский районы (1000 чел.), Тюменская область — города Муравленко, Нефтеюганск, Нижневартовск, Сургут, Тюмень (600 чел.), Удмуртия — гор. Ижевск и районы (400 чел.), Ульяновская область — гор. Ульяновск и районы (300 чел.), Челябинская область — гор. Челябинск и районы (250 чел.), гор. Якутск (250 чел.), Ярославская область — города Рыбинск, Тутаев, Ярославль и районы (5500 чел.) (см. карту 2).

На Украине курды-йезиды населяют следующие районы и города: Акимовский район — села Акимовка, Кирилловка, Родионовка, Днепропетровская область — города Днепропетровск и Кривой Рог, села Софиевка, Широкое, города Запорожье и Киев, Кировоградская область — города Долинская и Кировоград, Крым — гор. Джанкой, села Жилино, Лобаново, города Симферополь, Мелитополь, Приазовский район, гор. Харьков, Херсон-

ская область — города Скадовск, Лазурное, Херсон и другие.

Исследуя какую-либо религию, мы сталкиваемся с различиями в религиозных обрядах и практике в разных районах проживания ее адептов. Йезидизм не является исключением. Нет явных и кардинальных расхождений в вероучении и культе, но существует ряд незначительных (а порой и серьезных) отличий в обрядах. Например, йезиды Армении справляют день поминовения мертвых — Рож-а мирийа (Roj-a mirîya — «день усопших») или Рож-а мазала (Roj-a mezela — «день кладбища») в сентябре, йезиды Грузии — 24 июня, а йезиды, проживающие ныне на территории Ярославской области — 18 июня. У йезидов Сирии и Ирака, например, существуют праздники, которые не отмечаются у йезидов бывшего СССР, и так далее. Особенно отличаются религиозные обряды йезидских общин Армении и Грузии от обрядов иракской, в связи с отсутствием контактов между общинами на протяжении долгого времени.

Происхождение йезидизма

Существует множество гипотез о происхождении названия религии. Самоназвание йезидов — «эзди» (êzdî), а свою религию они называют «эздити» (êzditî) или эзедйати (êzidyatî). Название «йезидизм» связывают, например, с иранским городом Йездом, на окраинах которого проживают зороастрийцы. Некоторые связывают его с именем халифа Йазидом б. Муавиейей. Большинство же исследователей полагают, что «йезид» восходит к авестийскому³¹ слову «йазата» или к среднеперсидскому «йаздан».

С этой точки зрения название религии, как и самоназвание йезидов, возможно, восходят к древнеиранскому корню *yaz-. От этого корня в авестий-

³¹ Авестийский язык — язык Авесты (собрания дошедших до нас священных книг зороастризма).

ском языке было образовано причастие должностования, оканчивающееся на -a + ta- → -yazata- «тот, кто должен быть почитаем», «тот, кого следует почитать». В родительном падеже это причастие звучит как *yazatahya*. Ударение падало на третий слог от конца и со временем конечный слог слова отпал. Так от слова *yazatahya* осталось *yazat*, которое стало произноситься как *īzad* (*yazat* > *īzad*), а от слова *yazata* > *yazd*. На среднеперсидском языке слово «*yazd*» означает «Бог», «божество». В новоперсидском (фарси) и в курдском языках слово *yazdān* употребляется для обозначения «Бог», «Господь».

Некоторые современные авторы ошибочно называют всех йезидов «дасени», считая, что это их другое наименование. Как пишет А. М. Ментешашвили, так их называют некоторые современные авторы, например, Амин Заки Мухаммед, А. Вахид и др. [Ментешашвили, 1984: 40]. В. Никитин, как и А. Лейард, считает, что лишь некоторые йезиды называют себя «дасенами» [Никитин, 1964: 336; Layard, 1849: 253]. На самом деле «дасени» — это название одного из родов мридов, и было бы абсолютно неверно применять это наименование ко всем йезидам. Один из крупнейших курдских деятелей XVI в. Шараф-хан Бидлиси³² в своем фундаментальном труде по истории курдов — «Шарафнаме» — упоминал племя под названием «тасни», исповедующее «езидский толк» [Бидлиси, 1967: T. I. 83].

Вплоть до сегодняшнего дня не выработано единого мнения относительно происхождения йезидизма, этот вопрос остается дискуссионным и нуждается в глубоком научном исследовании. Существует ошибочное мнение, что йезиды — бывшие мусульмане. Например, французский ученый Роже Леско в своей работе, посвященной йезидам Сирии

³²О жизни Шараф-хана Бидлиси и его уникальном труде — истории курдов см.: Васильева Е. И. Шараф-хан Бидлиси. Эпоха. Жизнь. Бессмертие. СПб., 2003.

ском языке было образовано причастие должностования, оканчивающееся на -a + ta- → -yazata- «тот, кто должен быть почитаем», «тот, кого следует почитать». В родительном падеже это причастие звучит как *yazatahya*. Ударение падало на третий слог от конца и со временем конечный слог слова отпал. Так от слова *yazatahya* осталось *yazat*, которое стало произноситься как *īzad* (*yazat* > *īzad*), а от слова *yazata* > *yazd*. На среднеперсидском языке слово «*yazd*» означает «Бог», «божество». В новоперсидском (фарси) и в курдском языках слово *yazdān* употребляется для обозначения «Бог», «Господь».

Некоторые современные авторы ошибочно называют всех йезидов «дасени», считая, что это их другое наименование. Как пишет А. М. Ментешашвили, так их называют некоторые современные авторы, например, Амин Заки Мухаммед, А. Вахид и др. [Ментешашвили, 1984: 40]. В. Никитин, как и А. Лейард, считает, что лишь некоторые йезиды называют себя «дасенами» [Никитин, 1964: 336; Layard, 1849: 253]. На самом деле «дасени» — это название одного из родов мридов, и было бы абсолютно неверно применять это наименование ко всем йезидам. Один из крупнейших курдских деятелей XVI в. Шараф-хан Бидлиси³² в своем фундаментальном труде по истории курдов — «Шарафнаме» — упоминал племя под названием «тасни», исповедующее «езидский толк» [Бидлиси, 1967: T. I. 83].

Вплоть до сегодняшнего дня не выработано единого мнения относительно происхождения йезидизма, этот вопрос остается дискуссионным и нуждается в глубоком научном исследовании. Существует ошибочное мнение, что йезиды — бывшие мусульмане. Например, французский ученый Роже Леско в своей работе, посвященной йезидам Сирии

³²О жизни Шараф-хана Бидлиси и его уникальном труде — истории курдов см.: Васильева Е. И. Шараф-хан Бидлиси. Эпоха. Жизнь. Бессмертие. СПб., 2003.

[Lescot, 1938], излагает гипотезу о происхождении йезидизма от ислама. Он придерживается взглядов исламоведа Микеля Анджело Гуиди, автора гипотезы о мусульманском происхождении йезидизма. В. Никитин не соглашается с этим мнением, утверждая: «Лично я полагаю, что курды-йезиды никогда не были мусульманами» [Никитин, 1964: 328].

По мнению академика Н. Я. Марра, йезидизм исповедовался большей частью курдов до того, как они были обращены в ислам [Марр, 1911]. Иногда возникновение йезидизма связывают с иудаизмом, с древнеперсидскими верованиями, с христианством и исламом; йезидам приписывают и арабское происхождение. К ряду наиболее фантастических точек зрения относится мнение части армянских авторов XIX в., принимающих йезидов за еретиков, отколовшихся от армянской церкви. Некоторые авторы считают, что корни йезидизма следует искать в III–IV тыс. до н. э.

Поклонение Солнцу и огню у йезидов давало основание многим ученым говорить о близости зороастризма и йезидизма. Этой точки зрения и сегодня придерживаются многие исследователи. На самом деле похожих элементов довольно много и сходство намного глубже. Детальное изучение источников и устных традиций этих двух религий позволяет говорить о том, что йезидизм и зороастризм не только близки, но и несомненно имеют общие истоки. Есть множество общих черт как в догматике двух религий, так и в обрядовой стороне: следы семи основных религиозных празднеств (вместе с Новым годом), существующих в зороастризме (*гахамбары*), есть и в йезидизме. Вера в шесть архангелов (в зороастризме во главе с Ахура-Маздой они именуются *Амеша-Спента*; в йезидизме во главе с Малаки Таусом), пятикратная ежедневная молитва (привнесенная позже в ислам из зороастризма), почитание Солнца и огня, воды и земли. Обряд инициации и отличительный

знак³³ в обеих религиозных системах также совпадают: у йезидов белая нижняя рубашка с круглым воротом, именуемым в йезидизме *Тока Эзид* (Тока Êzîd), и плетеный шнур из шерсти, в зороастризме — *стахр пайсанха*, или *судра*, и священный пояс *авйанхана*, или *кусти*.

Автор уже упомянутой нами книги Ш. Фаттах придерживается той точки зрения, что основа йезидизма — зороастризм. Даже на титульном листе его книги можно увидеть заключенную в рамку фразу, которая отражает позицию автора, эта идея пронизывает всю книгу писателя: «*yezîdîyekan xwaperistin, dêwperist nîn, çûnke binçîney aînekeyan zerdeştîye*» («Йезиды — почитатели Бога, а не дьяволопоклонники, поскольку основа их религии — зороастризм») [Фаттах, 1969].

Ряд исследователей уверены, что йезидизм возник в XII в. и что его основателем был Шейх Адди б. Мусафир (реформатор йезидизма). Они почему-то не видят или намеренно закрывают глаза на столь очевидно схожие элементы йезидизма и зороастризма, касающиеся не только обрядов, но и догматики и культа, которые, как известно, складываются тысячелетиями. В йезидском вероучении наряду с преимущественно курдской религией ахли и Хакк («люди Истины») явно просматриваются древнейшие культы, корни которых уходят в глубь тысячелетий.

Корни йезидизма, очевидно, следует искать в так называемой индоиранской религии, которая была выработана общими предками индийцев и иранцев, прежде чем они разошлись. По-видимому, особенности религии времен индоиранской общности включали в себя почитание природных стихий, таких как огонь, вода, земля и ветер (которые и сегодня составляют основу йезидского и зороастрийского культов) и строгое разделение между семьями духовенства и мирянами.

³³Подробнее об обряде инициации и отличительном знаке

Как нам представляется, одно из древнейших вероисповеданий курдов — йезидизм — корнями восходит к древней индоиранской религии, элементы которой были в дальнейшем восприняты зороастризмом и ведической традицией.

Священные писания йезидов

Науке известны две священные книги йезидов — «Джилве» («Блеск»; в литературе чаще употребляется название «Книга Откровения») и «Масхафа Раш» («Черная книга»), написанные особым алфавитом³⁴, по-видимому, на южном диалекте курдского языка. Записанный текст по йезидским, как и по зороастрийским, представлениям содержит потаенную мудрость, а таинство веры не следует профанировать, его необходимо строго охранять как от пноверцев, так и от мирян. Правом чтения и толкования священных текстов наделялось только духовенство, и по этой причине эти тексты не имели всеобщего распространения и не влияли на повседневную религиозную жизнь йезидов. Религию йезидов называют практически бесписьменной, поскольку в ее основе — устная традиция, передаваемая из поколения в поколение. Следует отметить, что передача религиозных гимнов и основ вероучения соответствует праиндоевропейской традиции, что еще раз свидетельствует о древности йезидизма. И Авеста (собрание священных книг зороастрийцев), и Веды (древнейшие из сохранившихся текстов на древнеиндийском языке — ведийском санскрите) передавались изначально только в устной форме.

Очевидно, йезиды издревле имели свое Священное писание, на которое, по-видимому, позднее опирались авторы дошедших до нас религиозных текстов. О существовании древнего религиозного текста свидетельствует устная поэтиче-

³⁴ В некоторых западных разведшколах тайнопись йезидов изучали как пример одного из древних алфавитов.

[illegible]

I		EREBİ
II		YAHUDI
III		NESTORIANI
IV		EZDI - KURDI
V		LATINI - KURDI

ская традиция йезидов. Многие йезиды утверждают, что и сейчас есть йезидские Священные писания, которые они называют «Забун» («Zebûn») и «Мишур» («Mişûr»). Первое название, по-видимому, восходит к слову «забур» (zebûr), что значит «псалтырь», «псалом», устаревшее значение данного слова — «письмо», «книга». Эти тексты, согласно преданию, никто не имеет права видеть и читать, кроме представителей духовенства, в доме которых они хранятся³⁵

«Джилве» начинается небольшим вступлением и состоит из пяти глав. Книга написана от первого лица, начинаясь следующими словами: «Я был, я есмь и нет мне конца». По манере изложения ее иногда сравнивают с двенадцатой Ясной Авесты — зороастрийским Символом веры. Вопрос об авторстве и датировке вышеупомянутой книги остается еще спорным, тем не менее считается, что она принадлежит перу либо Шейха Ади и датируется XII в., либо Шейха Хасана (XIII в.). Написана она особым шрифтом (см. с. 36–37), который был дешифрован М. Биттнером в начале XX в. [Bittner, 1911].

Языком этого памятника занимались такие ученые, как М. Биттнер, Ч. Лоукотка, К. К. Курдоев. Ч. Лоукотка пришел к выводу, что буквы йезидского алфавита являются по большей части производными от несторианского письма. К. К. Курдоев, напротив, считал это мнение необоснованным [Qenatê Kurdo, 1973]. Йезидский алфавит несомненно представляет собой самостоятельную письменность. Обнаруживается лишь некое его сходство с арабско-персидским шрифтом, но эта общность проявляется только в принципе составления алфавита, а не во внешнем сходстве графем. Например, в порядке написания — справа налево, в том, что нет огласовок, нет графического различия между

³⁵ Автор работы саму книгу не видела, но неоднократно слышала о ее существовании от йезидов. Все информанты уверенно подтверждали, что такая книга существует или, возможно, существовала и была уничтожена.

придыхательными и непридыхательными фонемами. Само же начертание букв резко отличается от арабского и является абсолютно самостоятельным (см. 38–39).

Второй дошедшей до нас священной книгой является «Масхафа Раш». Авторство книги, в которой очевидны позднейшие интерполяции, также вызывает сомнения, и существуют различные взгляды на датировку и авторство текста. В начале книги повествуется о создании Вселенной: «В начале Бог сотворил одну Белую Жемчужину из своей драгоценной сущности; Он сотворил также птицу по имени Анкар. И поместил Он Белую Жемчужину на спину птицы, и пребывала она на ней сорок тысяч лет» [Семенов, 1927: 64; Frayha, 1946: 24]. Далее рассказывается о создании семи архангелов, о йезидской общине, обычаях, табу и т. д.

Все космогонические и креационные мифы повторяются в йезидских религиозных гимнах. Например, существует религиозный гимн, называемый «Qewlê Qere Firqan» («Религиозный Гимн Черная книга») [Êzidyatî. Wane bo qutabiyên Êzidyân. № 3. 2000: 19–30], который повествует, так же как и священное писание йезидов «Масхафа Раш» («Черная книга»), о сотворении мира. Они встречаются в разных вариантах, но в целом повествуют о создании архангелов, мира и первого человека Адама одинаково.

Сейчас обе книги доступны для чтения и даже переведены на многие языки. Однако, как нам представляется, любой священный текст нельзя понять лишь рационально, его нужно прочувствовать, к рациональному пониманию подключить интуитивное.

Основа йезидского вероучения изложена не только и не столько в вышеупомянутых религиозных текстах, она хранится в устном предании и передается от старшего поколения к младшему.

Богопознание в йезидизме и виды клятв

Йезидизм — изначально религия строго монотеистическая. Ряд исследователей пишут, что богопознание в йезидизме сложно для понимания, однако для йезидов очевидно, что Бог — Творец мира и что у него есть несколько имен. В одной из молитв, посвященных Господу, говорится:

Xwedê yêke
Yî bê şirike
Yî bê hevale.

Ya Xwedê
Ne Tu ji kesî û
Ne kes ji Teye.

Ya Xwedê Tu Xudanê
Şev û fojayî.

Ya Xwedê her Tuyî hayî
Her Tuyî layiqî medh û senayî.

Бог един
У Него нет соратников
У Него нет друзей.

О, Господь,
Ты не от кого не [рожден] и
Никто от Тебя не [рожден].

О, Всевышний, Ты — Повелитель
Ночи и дня.

О, Боже, только Ты таков
Лишь Ты достоин восхваления³⁶

Êzidyatî. Wane bo fêrxwazên
Êzidya. № 1. 1997: 5–6.

Некоторые исследователи утверждают, что у йезидов нет определенных молитв и жертвоприношений непосредственно Богу. На самом деле существуют молитвы, посвященные Создателю, но их немного, как и подобает строгому вероучению: всякое многословие — признак духовной расслабленности. Кроме того, приверженцы многих религий

³⁶ Транскрипция и перевод автора

избегают и даже боятся упоминать Господа «всеу». Один из создателей аналитической философии Людвиг Витгенштейн³⁷ завершил свой «Логико-философский трактат» следующими словами: «О чем нельзя сказать, о том нужно молчать».

Хотя сущность Бога, бесспорно, не выразима с помощью какого-либо понятия, в йезидских религиозных гимнах Бог именуется бессмертным, всемогущим, всеведущим, вечным и безграничным. О его сущности говорят такие имена, как «Всемиловитый», «Владыка Небес», «Всемогущий», «Всеблагой» и многие другие. Бог не рождается и не исходит от другого лица. В нижеследующем фрагменте молитвы перечисляются некоторые атрибуты Бога:

Ya Rêbîo, Tu daî
Tu k'erîmî,
Tu řehîmî,
Tu qedîmî,
Tu Xwedayê her Xwedayî.

О, Господь, ты [существуешь] вне времени,
Ты всемилостив, Ты милосерден,
Ты изначален,
Лишь Ты Господь [и нет Иного]³⁸

В йезидизме совершенно определенно указано, что Бог правит миром не один, правление миром предоставляется также семи архангелам, созданным Богом и помогавшим Ему при сотворении мира. По мнению А. А. Семенова, концепция Бога у йезидов до некоторой степени похожа на платоновский Абсолют [Семенов, 1927: 73].

У йезидов существует достаточно много клятв, однако приведем только самые серьезные и «страшные» для них. Вот кем или чем, например, клянутся йезиды:

Хуаде (Xwedê/Xwêde) — Господь, Бог.
Шамс (Şems/Шэмс) — Солнце.

³⁷ Людвиг Витгенштейн (1889–1951).

³⁸ Записано из уст пира Мамуде Али. Перевод автора.

уаде-Шамс (Xwedê-Şems/Хвәде-Шәмс) — Господь-Солнце.

Малаки Та(в)ус (Melekî Tawis/Маләки Тавьс) — Малаки Таус.

Оджах (Oсах/Ощах) — Очаг.

Шехади (Şêxadî/Шехади) — Шейх Ади.

Кубелдор (Qubildor/Qöбьлдор) или Кублатбедор (Qubletbidor/Qöблэтбьдор) — Направление к Солнцу³⁹

Ве Роже (Vê Rôjê/Ве Р'оже) — [клянусь] Этим Солнцем (Днем).

Ве Ишеке (Vê Îşiqê/Ве Ишьqe) — [клянусь] Этим Светом, сиянием.

Ард у Азман (E'rd û E'zman/Ә'рд у Ә'зман) — Земля и Небо; Вселенная.

Дарба харка (Derba xerqe/Дәрба хәрqә) — Удар рубища⁴⁰

Дарба Шешемс (Derba Şêşims/Дәрба Шешьмс) — Удар Шейх Шамса.

Мере ве Эваре (Mêrê vê Êvarê/Мере ве Еваре) — Хранитель этого вечера.

Зийарат (Zîyaret/Зийарәт) — Место паломничества.

Зийайе Зар (Zîyayê Zeg/Зийайе Зәр) — Желтый Дракон.

Мала Джентаййар (Mala Cinteuyar/Мала Щьнтәййар) — Дом Джентаййар⁴¹

Среди йезидов Армении распространены также клятвы именами известных йезидских шейхов, живших на территории Армении и проявивших при жизни особый религиозный дар:

Мала Мирза (Mala Mîrza/Мала Мирза) — Дом Мирзы.

Мала Ато (Mala E't'o/Мала Ә'т'о) — Дом Ато.

³⁹ Йезиды во время моления должны стоять по направлению к Солнцу.

⁴⁰ Удар рубища представляет собой один из смертных грехов йезидов. Подробнее см. с. 107–108, 127

⁴¹ Дома-очаги семей рода Джентаййар считаются святы (96–97, 101).

Каждый йезид — представитель духовенства может клясться и часто клянется именем родоначальника своего рода, то есть, например, пир Исибиа может поклясться: «Исибиа» и т. д. А миряне могут клясться именем рода пиров или шейхов, которые покровительствуют их домам, т. е. являются их пирами или шейхами.

Реформатор йезидизма — Шейх Ади — и образ Селтан Эзида

Определяющим для йезидизма фактором в приспособлении его к новым историческим условиям оказалась личность Шейха Ади, воззрения которого сыграли важнейшую роль в реформировании йезидизма, оставив глубокий след в этой религии. Шейх Ади, к личности которого неоднозначно относятся иногда даже сами йезиды, занимает важное место в религиозной традиции.

Йезидский подвижник, полное имя которого Шараф ад-Дин Абу л-Фадаил Ади б. Мусafir б. Исмаил б. Муса б. Марван б. ал-Хасан б. Марван, родился где-то между 1073 и 1078 гг. в Бейт-Фаре, в области Баальбек, в долине Бекаа (нынешняя территория Ливана). В юношеском возрасте Шейх Ади отправился в Багдад. Он был знаком с одним из величайших мусульманских богословов того времени — Газали⁴², которого на западе называют «исламским Фомой Аквинским», и с основателем ордена Кадирийа — Абд ал-Кадиром Гилани⁴³

⁴² Абу Хамид ал-Газали (1058(59)–1111) — теолог, законовед, суфий, философ — был одним из самых известных и оригинальных мыслителей мусульманского Средневековья. Европейские востоковеды и мусульманские ученые-богословы часто сравнивают Газали с Блаженным Августином и Фомой Аквинским. Соединив ценности ортодоксального суннизма с суфийскими идеалами, Газали пытался создать свою этическую систему, основанную на суннитских догмах и суфийских ценностях.

⁴³ Абд ал-Кадир б. Аби Салих Джангидост ал-Джилани (род. в 1077 г. в Джилане/Гилане, ум. в 1166) был известен как ханбалитский проповедник. По мнению большинства исследователей, Джилани был курдом.

Есть предположения, что Шейх Ади был также знаком с братом Газали — Ахмадом Газали⁴⁴, известным тем, что он сохранил музыку, под которую происходили радения (и до сих пор происходят в некоторых суфийских братствах). Известно, что Шейх Ади слушал в Багдаде его проповеди, в которых Ахмад Газали утверждал, что Иблису (Шайтану) было велено поклониться созданному Богом человеку — Адаму, однако он отказался, поскольку это предполагало поклонение «не Господу». Подобные рассуждения были распространены в суфийской среде того времени, и видимо воспринимались Шейхом Ади с большим интересом. Подобные идеи существуют в йезидизме и сейчас. Однако установить точно, получили ли эти идеи свое дальнейшее развитие в догматике йезидизма из суфизма или, наоборот, йезидизм, будучи в то время сильной религией, повлиял на суфизм, сказать сложно.

Шейх Ади был известным богословом, его перу принадлежат несколько дошедших до нас трактатов и касыд (один из жанров поэзии Востока). Покинув Багдад, он, по преданию, перебрался в горы Хаккиари, где некогда правил Марван II⁴⁵

На сегодняшний день большинство исследователей считают, что Шейх Ади б. Мусафир пришел в курдские горы из Шама, поскольку об этом также неоднократно упоминается в йезидской религиозной традиции. Во многих религиозных гимнах йезидов говорится:

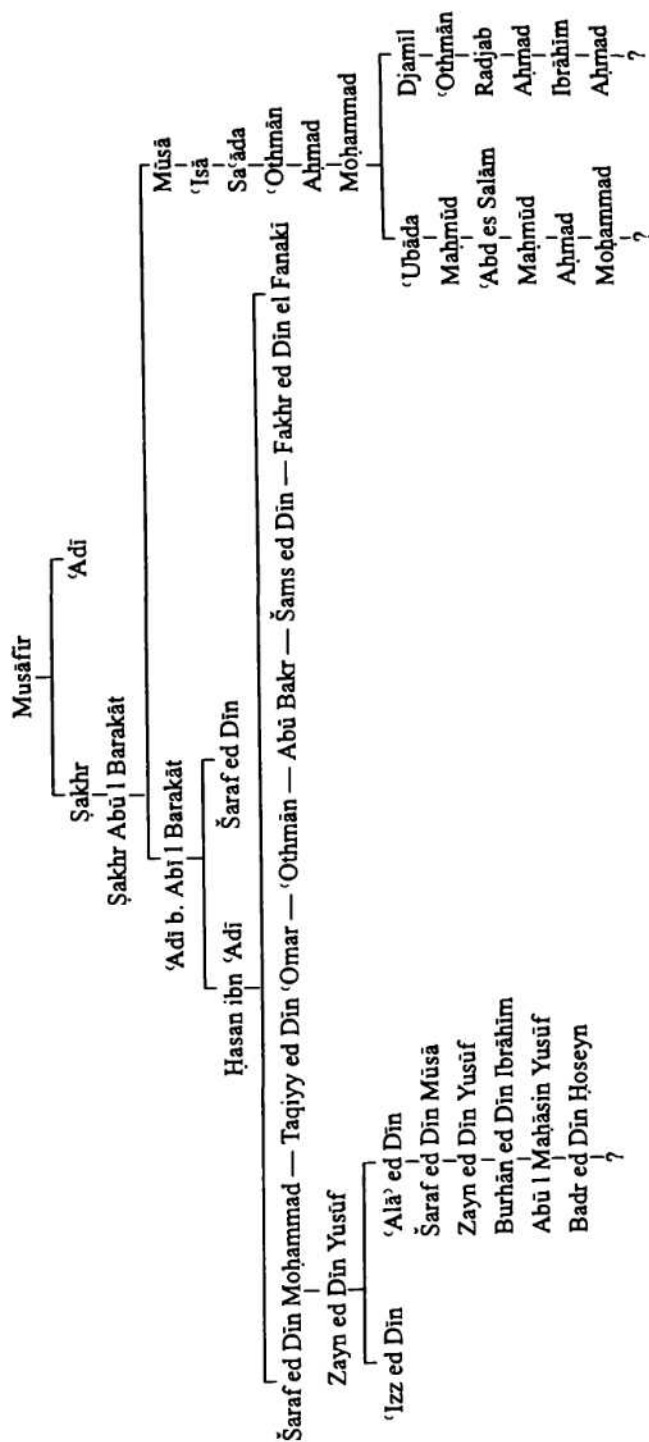
Sêxadi ji Şamê dihate,
Li Lalişê diket xebate.

Шейх Ади пришел из Шама,
В Лалеше [начал] творить деяния⁴⁶

⁴⁴ Абу-л-Футух Ахмад б. Мухаммад ал-Газали (ум. в Казвине в 1126 г.) — младший брат теолога Абу Хамида Газали.

⁴⁵ Марван II — последний омеядский халиф в Дамаске, чья мать была курдянкой.

⁴⁶ Из религиозного гимна «Mala bava» («Отцовский Дом», «Отчий дом»). Записано из уст пира Адое Хамида. Перевод автора.



Генеалогическое древо рода Шейха Адди.

Шейх Ади скончался в Лалеше в 1162 г., будучи в преклонном возрасте⁴⁷ Образ Шейха Ади у йезидов не соответствует представлениям о нем как об исторической личности и реформаторе йезидизма. Вокруг него возникло множество легенд и мистических историй, например, о том, что он не умер и никогда не умрет, более того, что он существовал и до создания мира. У йезидов есть поверье, что после своей смерти он вознесся на небо. Как гласит легенда, не имея ни отца, ни матери, он был послан Господом научить и наставить избранный народ, чтобы тот не сбился с пути⁴⁸

Некоторые исследователи, внося путаницу в вероучение йезидов, утверждают, что «святым третьего порядка» в йезидизме является Селтан Эзид. Они называют его «божеством», «святым», «мучеником» и т. д. На самом деле, Селтан Эзид является, согласно йезидскому преданию, Богом-Отцом йезидов. Слово «султан», несомненно, появилось позднее, — как нам представляется, в период кризиса йезидизма. Решение вопроса о происхождении Селтан Эзида имеет очень важное значение, поскольку йезиды называют его «своим Господином»:

Siltan Êzîd P'adşê mine
Tawisî Melek şehde û îmanêt mi

Селтан Эзид мой Господин
Тауси Малак мое свидетельство и вера⁴⁹

По йезидским представлениям, Селтан Эзид является Создателем, Богом, Творцом, а вовсе не «святым третьего порядка»!

Как уже упоминалось выше, центром культовых и обрядовых ритуалов является храм — Лалеш — место паломничества всех йезидов (см. фото на с. 49). Ряд авторов пишут, что Шейх Ади поселился в развалинах христианского монастыря, од-

⁴⁷ Подробнее о личности Шейха Ади см.: Badger, Frank, 1911; Lescot, 1938; Фаттах, 1969.

⁴⁸ Легенда рассказана пиром Рзае Каке.

⁴⁹ Из йезидского Символа веры (Şehda Dî



Лалеш, святилище всех йезидов

нако интерьер, равно как и внешний вид храма, как отмечают многие, не содержит элементов, присущих христианским монастырям [Badger, 1852: 110]. Предполагается, что архитектура йезидских строений свидетельствует об их возведении в дохристианские времена, а в позднеримскую эпоху в них поселились монахи-христиане. Согласно йезидской мифологии, Лалеш был воздвигнут на том месте, где Господь впервые создал земную твердь. Поскольку Лалеш считается у йезидов священным, к нему отправляются люди не только в паломничество, но и чтобы излечиться от различных недугов:

Тот, у кого есть раны,
Быстрее отправляйся в благословенный
Лалеш⁵⁰

С первого взгляда строения йезидского святилища напоминают костры, языки пламени.

⁵⁰Записано из уст пира Канате Каке. Перевод автора.

Тауси Малак и образ павлина в религии йезидов. Интерпретация йезидского символа — Малаки Тауса

С образом Малаки Тауса связаны наиболее противоречивые сведения. Ряд путешественников считали йезидов «дьяволопоклонниками» только на основе того, что они почитают Малаки Тауса. Неосведомленные авторы издавна называли его «олицетворением зла», а йезидов считали в этой связи «поклонниками дьявола». Подобное утверждение — плод глубокого заблуждения, не имеющего ничего общего с представлениями самих йезидов об этом архангеле.

Bawarî atqata xwe
Tawisî Melek daye.

Убежденность в своей вере
Даровал [мне] Тауси Малак⁵¹

Александр Сергеевич Пушкин в «Путешествии в Арзрум» пишет: «Общество наше было разнообразно. В палатке генерала Раевского собирались беки мусульманских полков; и беседа шла через переводчика. В войске нашем находились и народы закавказских наших областей и жители земель недавно завоеванных. Между ими с любопытством смотрел я на язидов, слывающих на Востоке дьяволопоклонниками. Около 300 семейств обитают у подошвы Арарата. Я старался узнать от язидов правду о их вероисповедании. На мои вопросы отвечал он, что молва, будто бы язиды поклоняются сатане, есть пустая баснь; что они веруют в единого бога. Это объяснение меня успокоило. Я очень рад был за язидов, что они сатане не поклоняются» [Пушкин, 1986: 396].

Малаки Таус, или Тауси Малак (ملک طاووس —

⁵¹ Из молитвы, читаемой перед обмыванием усопшего — «Qewlê berê şuştinê» («Гимн перед обмыванием [усопшего]»). Записано со слов пира Рзае Каке.

«Ангел-Павлин»⁵²), занимает верховное положение в йезидской космогонии: до сотворения мира он был создан Творцом первым из семи архангелов, а затем поставлен «правителем над всеми». В связи с тем, что иногда Тауси Малака называют «ангелом веры», его можно сравнить с зороастрийским *Сраошей*⁵³ — духом веры, дисциплины и религиозного набожного послушания. Изображается Малаки Таус в виде *павлина* или реже *петуха*, чей образ символичен в йезидизме и играет очень важную ритуальную роль. Петух является символом Франции, унаследованным от древней кельтской культуры галлов. В восемнадцатом фрагарде «Видевдата»⁵⁴ — одной из книг Священной книги зороастрийцев Авесты — несколько строф посвящено воспеванию птицы Сраоши — *Пародари*, петуха, который в зороастризме противостоит дэву лени «долгорукой» *Буиьясте* [Авеста, 1998: 119].

Малаки Таус не представляет собой зло, как часто пишут мусульманские авторы, называя его дьяволом. Немилость Бога к Тауси Малаку объясняется по-разному и имеет несколько толкований. По одной версии он отошел от Бога из гордости, не желая поклониться созданному человеку. По основной версии неповиновение Малаки Тауса объясняется его особой преданностью Богу как своему Создателю. Согласно йезидским представлениям, он отказался поклониться Адаму, поскольку его Творцом является Господь, и он поклоняется только Ему.

⁵² Малаки Таус правильно переводить как «ангел-павлин», а не «царь-павлин». Путаница, возникающая при переводе, связана с тем, что в арабском тексте краткие гласные не отображаются на письме, и слово ملك можно прочесть и как «малак» (ангел) и как «малек» (царь).

⁵³ Авест. Сраоша (авест. «послушание»), среднеперс. Срош, фарси Суруш. В пехлевийских источниках Сраошу иногда причисляют к Амеша-Спента (Амахраспандам).

⁵⁴ Название книги на среднеперсидском языке звучит как «Видевдад», от авест. *Ви дэво датэм*, т. е. «Кодекс против дэвов». Книга состоит из 22 глав, называемых «фрагарды» или «фаргарды» [Авеста, 1998: 23].

Сейчас все чаще можно встретить на сайтах, посвященных йезидизму, в разных книгах и статьях символическое изображение Малаки Тауса (см. рис. ниже). Образ этот был создан, по-видимому, нашим современником, сирийским археологом. Он очень интересен и довольно глубоко отражает концепцию основ йезидизма. Мы приводим нашу собственную интерпретацию этого образа (художник мог вкладывать в создаваемый им образ иное значение).



Малаки Таус (символическое изображение)

В различных мифопоэтических традициях птицы являются непрямым элементом религиозно-мифологической системы и ритуала, обладающим разнообразными функциями. Птицы могут быть божествами, демиургами, героями и т. д., они выступают как символы божественной сущности, неба, солнца, грома, ветра и т. п.

Символ павлина в йезидизме представляет собой насыщенный образ. Здесь павлин изо-

бражен в круге. Круг в йезидизме, как и во многих других культурах, глубоко символичен — он традиционно обозначает вечность и Вселенную. В йезидизме особое, боязненное отношение к кругу. Не раз путешественники случайно являлись свидетелями и позже описывали в своих сочинениях следующий феномен: если начертить вокруг йезида круг, то он не сможет из него выйти. Ни один йезид, включая маленьких детей, женщин, мужчин, пожилых людей, не переступит начерченный вокруг него круг; он сможет это сделать, только если круг или хотя бы его часть будет стерта. Путешественники недоумевали, считая, что некая необъяснимая, сверхъестественная сила удерживает йезида внутри круга. Подобные случаи известны нам не только из заметок путешественников. Один из информантов⁵⁵ рассказывал, как сам был свидетелем такого случая, когда взрослый мужчина лет сорока пяти был скован неопишуемым и непреодолимым страхом, находясь внутри начерченного вокруг него круга, и несколько часов не мог выйти из него, пока людям, подшутившим над ним (естественно, не йезидам), не объяснили, что надо стереть круг, чтобы освободить его.

Тауси Малак связан с *солнечным* началом. Изображение этого архангела в виде павлина соотносится с солярной символикой этой птицы в различных мифологиях. Мифопоэтический образ павлина, основанный на внешних особенностях этой птицы (например, форма и красочная расцветка хвоста), покрывает широкий спектр астральной символики — от космоса в его полноте и звездного неба до солнечного круга. В Иране метафорическое название Солнца — *Tāvus-e Falak* («Небесный Павлин» *طاووس فلک*). В Древнем Египте павлин — символ Гелиополиса — города, в котором находился храм Солнца. В Древней Греции павлин — символ Солнца. В исламе хвост павлина олицетворял универсум, полную Луну или Солнце в зени-

⁵⁵Пир Рзае Каке.

В катакомбной живописи ранних христиан павлин был одним из основных религиозных символов. Он также символизирует святых, поскольку его раскрытый хвост напоминает нимб. В раннем христианстве изображение павлина было окрашено солнечным символизмом и воспринималось как символ бессмертия и красоты нетленной души [Энциклопедия символов. . , 2000: 365–366]. Довольно часто павлин появлялся на изображениях пещеры в Вифлееме, где родился Христос: два павлина, которые пьют из одной чаши, указывают на духовное возрождение. Павлин является одним из неперменных атрибутов в индуизме — это солнечная птица Индии. Рисунок раскрытого во всей красе хвоста павлина воспринимается в индийской мифологии как картина звездного неба. Это птица, например, Будды, но также выступает в роли богини мудрости, священного знания, поэзии и музыки Сарасвати⁵⁶ Иногда Сарасвати — жену Брахмы — изображают едущей верхом на павлине с полностью распушенным хвостом. Перья хвоста символизируют не знающие сна глаза, которые видят все.

В йезидизме существует еще один символический образ: два павлина, стоящие друг напротив друга с двух сторон ствола дерева — Дерева Жизни, или «космического дерева». Этот символ пришел к мусульманам, а от них на Запад, из Древнего Ирана и означает дуализм и двойственную природу человека, черпающего силу в принципе единства [Энциклопедия символов. . , 2000: 365–366].

В основе мифологического образа петуха во многих традициях мы также просматриваем его связь с Солнцем: в большинстве традиций он связан с божествами утренней зари и Солнца, небес-

⁵⁶ В ведической традиции Сарасвати (санскрит. «Обладательница вод») — священная река ариев «Ригведы»; в индоиранской религии — Харахвати-Арэдви-Сура или Ардвиг-Сура Анахита (авест. «влажная, могучая, чистая») — почиталась как водное божество, связанное с плодородием; была олицетворением мифической реки, берущей начало с огромной горы, находящейся в центре мира.

ного огня. Йезиды, как и зороастрийцы, почитают Солнце как источник жизни и видимое присутствие Бога в мире, а огонь как проявление природы Солнца на земле, за что их иногда называют «солнцеклонниками» или «огнепоклонниками».

В этом символе мы видим луну (месяц), который также почитается йезидами. Святая и покровительница женщин и детей — *Хатуна Фарха* — изображается в виде луны (hiv). Образ йезидского святого Фархадина (иногда произносится с метатезой — Фахрадин) также связан с луной.

Здесь павлин стоит на солярном символе — кресте — вписанном в круг. Крест как символ Солнца встречается в разных начертаниях, от равноконечного до гамматического (свастика) в религиозной символике многих народов задолго до возникновения христианства. Любой крест изначально — знак огня, так как для получения огня терли друг о друга две палки. Крест наряду с кругом уже в глубокой древности почитались в качестве священных фигур, олицетворявших единство неба и земли и символизовавших Мировой разум.

Разделение пространства крестом на четыре части может символизировать как четыре части света (север, юг, восток и запад), так и четыре стихии (вода, огонь, земля и воздух), четыре времени года, четыре фазы Луны. Это число во многих религиях и культурах символично. Четыре представлялось символом силы, духовного совершенства, целостности.

Ученые сравнивают Тауси Малака с Демиургом, поскольку в одном из дошедших до нас йезидских священных писаний «Масхафа Раш» (Mesh'ef-a Reş, «Черной книге») Бог говорит ему: «Я вложил всю материю в твои руки» [Семенов, 1927; Fraught, 1946], таким образом, Тауси Малак приобретает огромную власть, что здесь и изображено.

Верхняя часть рисунка в виде раскрытого хвоста павлина делит полушарие на двенадцать частей, так же разделено и нижнее полушарие,

обрамленное месяцем. Двенадцать частей сверху означают день, двенадцать частей нижнего полушария — ночь. В целом они составляют двадцать четыре часа, т. е. сутки. Образ, созданный автором, отражает и древнюю религиозную символику йезидизма, и космогонические представления, которые благоговейно проговариваются каждым йезидом в молитве: «О, Всевышний, Ты — Повелитель дня и ночи» (*Ya Xwedê, Tu Xudanê şev u rîjî*).

Внутри изображения хвоста павлина (верхней части образа) мы можем видеть еще одно разделение, но уже на семь частей. Вновь символическое число — символ высших космических начал. Число семь часто встречается в ведической традиции и в зороастризме, нередко в Библии. Йезиды верят, что до сотворения земли Бог создал семь архангелов, во главе которых поставил Тауси Малака, это и отражает рисунок. Венчает голову павлина хохолок в виде короны, который расположен как раз в центре этих семи частей. Даже по размеру эта часть больше остальных. Сама корона трехчастна и символизирует троичность как основной принцип зороастризма и йезидизма.

Художник в центре изображения начертал клинописные знаки, по-видимому, для придания древности рисунку. Скорее всего, они являются стилизованной шумерской клинописью. Нами была предпринята попытка прочесть эти знаки. Слева мы видим большой белый знак, который читается как *dingir* и обозначает «Бог». Справа от него — знак *utu* (= аккад. *šamšu*) со значением «Солнце». Под этим знаком, по-видимому, написано «Таус» (три знака, читаемые как *ti-wa-az*). Справа от него начертан знак *su-en* (*šīn-*) «Луна» (в аккадском Син, в староаккадском Суен). В нижнем правом углу образа — знак *im* «ветер». Под этим знаком в белом прямоугольнике начертано *e-zi-di* «Эзди»⁵⁷

⁵⁷ Сведения, приведенные здесь, относительно точного прочтения клинописных шумерских знаков, возможно, нуждаются в уточнении.

Справа в нижней части рисунка мы видим изображение главного святилища и места паломничества всех йезидов — *Лалеша* (см. также фото на с. 49).

Этот рисунок — зримая концепция основ йезидизма, художественно выраженная через образ Малаки Тауса, — интересен и тем, что свидетельствует о йезидизме как о живой религии, которая еще дает творческий импульс нашим современникам.

Образ барана в йезидизме и употребление слова «архар» в курдском фольклоре

В некоторых районах Армении на могилах курдов, проявивших при жизни особую отвагу, возводили надгробия в виде барана, льва и коня, что нередко вызывает недоумение. Известно, что эти животные символизируют собой солярное начало. Например, конь, в особенности белый или рыжий, воплощает подвижность Солнца и его яркость, грива коня подобна лучам Солнца. Лев — это древний символ Солнца.

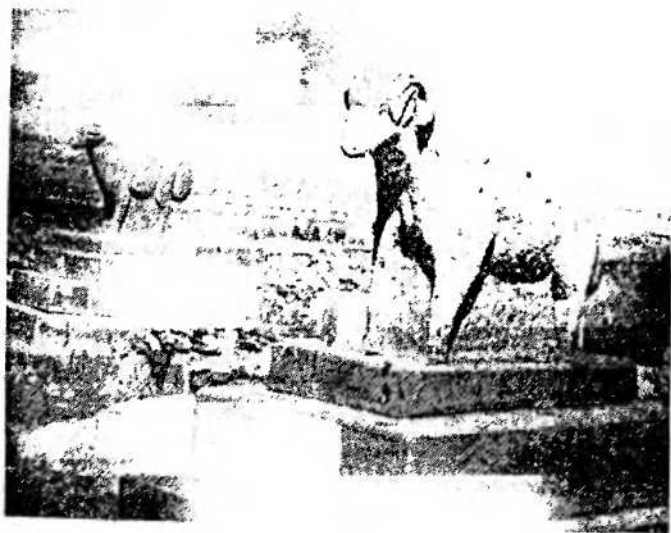
На могилах йезидов часто воздвигались надгробия именно в виде барана (см. фото на с. 58).

Образ горного барана нередко встречается в героических песнях курдов, язык которых богат разнообразными метафорами, метонимиями, эпитетами и представляет огромный интерес для литературоведов, поскольку демонстрирует различные средства поэтического выражения и сложную систему образов. Наименование «баран» нередко употребляется по отношению к отважному герою, смелому воину, партизану, даже сражающемуся митрополиту:

Herê bavo, wey li-mino lo, li vî met'ranî,
Gelo-lo, vî berxî, lo li vî **beranî**,
Ci t'ofaneke giran eskerê e'newîta waliyê Wanêda

Да, отец, хвала этому митрополиту,
 Этому ягненку, этому *архару*⁵⁸,
 Подобно урагану обрушился он на отряд арна-
 утов вали Вана.

Наименованием «баран» награждается отважный и смелый мужчина, сравнение героя с этим животным подчеркивает его мужество и бесстрашие. Попробуем проследить, откуда могло возникнуть это странное на первый взгляд сравнение, ведь обычный баран не отличается особой храбростью и в русском языке это сравнение имеет скорее оскорбительное значение, символизируя слабовольного человека.



Йезидские надгробные памятники в виде барана
 (из книги Т. Ф. Аристовой «Курды Закавказья
 (историко-этнографический очерк)». М., 1966. С. 70)

Следует сразу оговорить, что в курдской поэзии почти всегда под бараном подразумевается ба-

⁵⁸Здесь и далее вместо «баран» для поэтичности перевода будет употребляться слово «архар», обозначающее один из видов горных баранов, поскольку в текстах подразумевается баран горный.

ран горный. Курдистан по существу горная страна и большая часть территории, где проживают курды, гориста. Поэтому очевидно, что храбрость героя сравнивается с бесстрашием и ловкостью барана горного. Дикий горный баран проворен, резв, смел и ловок, в то время как домашний баран, напротив, кроток и миролюбив. Некоторые виды горных баранов, например, памирский архар и алтайский аргали в холке высотой 120–125 см, их вес 200–220 кг, рога у них необычайно мощные и завернутые в спираль. Ни один человек, видевший, например, живого архара, резво сбегающего по крутым склонам гор, или состязание двух архаров, никогда этого не забудет, поскольку вид горных баранов действительно внушает страх и уважение к их силе и ловкости.

В одной из песен, посвященных трагедии армян в Османской империи в конце XIX — начале XX в. национальный герой армянского народа Андраник-паша говорит предводителю курдов-йезидов Джангир-аге⁵⁹, который сражался с ним против турецких войск:

Andranik-p'aşa go: «Cangîr-aşa, Xudê zane tu
e'gîti, tu *beranî*,
Welle, tu *beranê* dewletanî.

Джалилов, 2003: 436

Андраник-паша сказал: «Джангир-ага, Бог видит, ты герой, ты [подобен] *архару*,
Ей-богу, ты *архар* [всех] государств.

или мать, обращаясь к сыну, употребляет это слово:

E'mo lao, de lêde!
Bok'i *berano*, de lêde.
Namûs p'ara giloverê i

Джалилов, 2003:

⁵⁹ Джангир-ага (1872–1943) был йезидом по вероисповеданию и происходил из касты мридов, рода Мандеки. Он возглавлял племенной союз Зукри.

Амо, сынок, сражайся!
 Сильный **архар**, сражайся.
 Защита чести — удел моего сына, сражайся,
 сынок!

Козлы и бараны существовали в Евразии уже в верхнем миоцене (26 млн лет назад). Одной из основных черт религии протоиндийской цивилизации, достигшей расцвета в IV—III тысячелетии до н. э., признается отчетливый акцент на идее плодородия. Наряду с найденными глиняными и терракотовыми женскими фигурками встречаются и статуэтки быков и баранов — символов мужского начала, порождающей силы. Нередко баран связан с богами Солнца и Луны. В индуизме баран посвящен ведическому богу огня *Агни* и олицетворяет священный огонь. Агни изображается восседающим на баране с тигром. Шерсть барана считалась священной: миф о золотом руне широко известен многим народам. Священный шнур курдов-йезидов сплетают из бараньей шерсти, как и пояс зороастрийцев — *авйанхана*, или *кусти*.

Очевидно, сравнение мужчины с бараном имеет очень глубокие корни. Как известно, до принятия ислама большинство курдов исповедовало зороастризм или йезидизм, восходящий ко временам индоиранской общности. Доказательством чего могут служить и многочисленные отголоски первой религии Откровения в курдских обрядах и обычаях, легендах и преданиях:

Hesen heyran, li min hate îda Hacıya,
 Qiz u hortê gundê me kişîyan Hurmizîya.

Хасан, дорогой! Пришел праздник Хадж,
 Девушки и парни нашего села потянулись
 [к святыне] Ормузд.

Курдская народная.
 149

В Авесте упоминается божественная сущность *Хварно* — сакральная сила, связанная с Огнем, наделяющая обладателя необычайной силой и могуществом, которой практически полностью по-

священ отдельный Яшт⁶⁰ — «Замйад-яшт» [Авеста, 1998: 377]. Понятие «Хварно» (среднеперс. *Фарн* или *Фарр*) означает «счастье», «удача», «слава», «торжество над врагами» и т. д. Для богов Хварно — символ их величия и могущества; для царей — знак богоизбранности, власти. Наиболее интересным для нас представляется Хварно героев: оно символизирует славу и победоносность, необходимые в бою. В Авесте встречается Хварно в виде огненного диска и птицы *Варагн*. Однако в искусстве Сасанидского времени Фарн, или Фарр, чаще всего изображается в виде *горного барана* [Авеста, 1998: 467].

Например, в одном из немногих дошедших до нас памятников пехлевийской светской литературы «Книга деяний Ардашира сына Папака»⁶¹ центральным персонажем является Ардашир I (226–240), нанесший поражение Аршакиду Ардабану V и основавший государство Сасанидов [Книга деяний Ардашира. . 1987: 9]. В главе, где Ардабан преследует бежавшего Ардашира и спрашивает о нем людей, они отвечают: «Рано утром с первым лучом солнца они прошли, как праведный ветер, а за ними бежал очень сильный *баран*, *лучше которого не может быть*» [Книга деяний Ардашира. . 1987: 71]. Когда же он спрашивает вышедших ему навстречу «людей некоего каравана» о всадниках, приводятся следующие интересные для нас строки: «Нам показалось, что с одним из тех всадников на коне сидел очень большой и сильный *баран*.” Ардабан спросил дастура: “Что означает тот баран, который с ними на коне?” Дастур сказал: “Будьте бессмертны! Фарр каянидов настиг Ардашира, и никак нельзя (его) схватить. Поэтому не утруждайте себя и всадников,

⁶⁰ Яшт («почитание», «восхваление», от авест. -уаз — «почитать») — хвалебные гимны, песнопения, входящие в состав Авесты и посвященные различным зороастрийским богам.

⁶¹ Чьим прекрасным переводом со среднеперсидского на русский язык мы обязаны проф. О. М. Чунаковой.

не мучайте и не губите коней. [Книга деяний Ардашира. 1987: 71]. Подразумевается, что все попытки догнать и победить его будут напрасны, поскольку Ардашир уже обладает необычайным могуществом — его настиг Фарр в образе барана, то есть ему впредь будет сопутствовать удача и победа.

В курдских песнях встречаются также такие описания героев: «круторогий баран сел верхом на коня», «рыжий баран круторогий» [Джалилов, 2003: 56].

В среднеперсидском языке для обозначения «барана» используется слово «*waḡtag*», а в курдском языке «*began*». Называя в поэзии персонажа этим животным, возможно, таким образом персонажируют Фарра или подчеркивают то, что во время сражения герою сопутствовала некая необъяснимая сила, мощь, или же высказывают пожелания удачи и победы воину во время предстоящего сражения.

К вышесказанному добавим, что у курдов распространены такие имена, как Фаро, Феро, Фархо, Фахриа, Фахр (в йезидизме известен святой Фахрадин/Фархадин). Эти имена, как нам представляется, восходят к авестийскому слову «хварно» и среднеперсидскому «фарр».

Образ барана в курдском устном творчестве, равно как и возведение надгробий именно в виде баранов на могилах некоторых йезидов, вероятно, восходит к авестийскому Хварно и среднеперсидскому Фарру (Фарну), изображающемуся в виде горного барана.

Культ и религиозные представления йезидов. Табу

Одним из важнейших видов религиозной жизни является культ (лат. *cultus* — «уход», «почитание»). Во время отправления культа йезидами произносятся отрывки священных текстов, читаются нараспев религиозные гимны, молитвы. Каждый

Йезид должен знать наизусть Символ (свидетельство) веры — Шахда Дин (*Şehda Dîn*) или Шадатийа Дин (*Şedetîya Dîn*), в котором кратко излагаются основные догматы йезидизма — он представляет собой заявление верующего о своей религии. Символ веры существует в нескольких вариантах, незначительно отличающихся друг от друга в зависимости от места проживания йезидов. Например, Символ веры йезидов бывшего Советского Союза отличается от Символа веры йезидов Ирака и Сирии. Йезиды верят, что после смерти они должны будут прочесть Символ веры, стоя перед мостом, ведущим в рай.

Йезидизм — это уникальнейшая немиссионерская религия, с многочисленными и порой обременительными ограничениями и предписаниями, ритуалами, постами и пищевыми запретами.

По возможности йезид должен совершить паломничество к святым местам. Сейчас в связи с проживанием многих йезидов далеко от святых мест, часто совершение паломничества не представляется возможным для каждого йезида. Существует также несколько мест паломничества близ Лалеша на территории иракского Курдистана.

Основные объекты йезидского и зороастрийского культов, а именно огонь и вода, по сей день те же, что и у древних пастухов. В йезидизме поныне сохраняется культ огня. В меньшей степени, но также явно почитается вода.

Хотя иногда йезидов из-за их особого почитания огня называют огнепоклонниками, это название некорректно и неверно: огонь издревле почитался многими народами, в том числе древними эллинами и римлянами — и как огонь очага, и как посредник между людьми и Богом в жертвоприношении, и как животворящая сила Солнца, а в зороастризме и как всеочищающее пламя. Можно, думается, вспомнить и известное выражение святого Серафима Саровского: «Бог есть Огонь».

Йезиду, как и зороастрийцу, категорически за-

прещается осквернение огня, в том числе и словесное. Ни в коем случае нельзя тушить огонь водой (происходит осквернение сразу двух стихий). В йезидизме существует ряд табу, связанных с сохранением чистоты воды и земли, как и в зороастризме, запрещающем осквернение этих первичных стихий. Например, запрещается плевать на землю, выливать на нее использованную воду и т. д.

Каждый верующий йезид должен руководствоваться в своей повседневной жизни множеством предписаний, направленных, главным образом, на сохранение чистоты религии. Напомним, что табу изначально восходит к ритуальной чистоте человека. В числе наиболее страшных грехов йезидов числятся так называемые *се харф* — три смертных греха (см. с. 107–108). В йезидизме табуируется все священное, поскольку у йезидов можно разделить профанное (мирское) и сакральное (священное). Однако наряду со священным, с точки зрения йезидов, запретным становится и все нечистое. Йезидам категорически запрещено произносить ряд слов, в том числе название злого духа на любом языке.

У йезидов существуют некоторые пищевые табу, например, не допускается употреблять в пищу рыбу, свинину, салат-латук, капусту и др. Конопля йезидам непозволительна. С каждым запретом на употребление этих пищевых продуктов связана легенда, а порой и несколько. Как нам представляется, эти запреты являются позднейшими наслоениями.

Йезидам категорически запрещено носить одежды синего цвета — существует несколько объяснений этого запрета. Например, некоторые исследователи толкуют его как реакцию против ислама, излюбленным цветом приверженцев которого является синий и его оттенки. По мнению авторитетного представителя йезидского духовенства Пира Хедера Селемана, во время одной резни йези-

дов цвет флага противников был синий⁶² Ряд исследователей связывают этот запрет с павлином, так как он синего цвета. Однако если посмотреть на это табу глубже и обратить внимание на слово, передающее это понятие в курдском языке, то мы, возможно, сможем понять изначальную причину запрета. В курдском языке понятие «синий» передается через слово «шин» (*şîn*), второе значение которого «траур», «скорбь». В Индии, как и в Древнем Иране, синий цвет также означал траур и символизировал скорбь. В шиизме (в основном в Иране) темно-синий цвет олицетворяет траур. Например, в мусульманском мистицизме (тасаввуф — суфизме) рубища дервишей⁶³ часто были голубого цвета, что символизировало скорбь и траур. Запрет на ношение одежды синего цвета, на наш взгляд, еще одно свидетельство того, что корни йезидизма восходят к индоиранской религии.

В йезидизме существуют излюбленные священные цвета: белый, красный и желтый — цвета, относящиеся к свету и Солнцу. Красный цвет — цвет Селтан Эзида. Что касается белого цвета, то у йезидов существует такое высказывание: «*Em êzdîne, cil sirîne, buhuştîne*» («Мы йезиды, [облачены в] белое одеяние, [жители] рая»). Священная нательная рубашка йезидов с круглым вырезом — Тока Эзид — должна быть только белого цвета; йезидские священнослужители в основном облачены в белые одеяния; во время праздника Айда Джемайе (см. с. 72–73) в Лалеше в жертву приносят белого быка; священные предметы, находящиеся в доме йезидов (харка, глока Шехади и др.), должны быть обернуты в белую ткань и т. д.

В йезидизме, как уже замечали многие исследо-

⁶²По устному замечанию Пира Хедера Селемана. Ольденбург, Германия.

⁶³Слово «дервиш» (которое курды произносят как *дарвеш* *derwêş* или *давреш* *dewrêş*) упоминается еще в зороастрийской молитве Ахунвар, где употребляется слово «дригу», переводимое как «бедный». Оно является предшественником персидского слова дарвиш и обозначает набожного и смиренного человека.

ватели, прослеживается ряд элементов, присущих другим религиям, что дает основание многим из них называть йезидизм синкретической религией, однако очевидно, что основа йезидской религиозной догматики восходит к временам индоиранской общности. В процессе исследования той или иной религиозной системы, как и культуры в целом, необходимо обращать внимание, как верно заметил Ю. В. Бромлей, на наличие в ней двух генетически различных слоев (которые мы можем видеть и в йезидизме): более ранний («нижний») слой, который состоит из унаследованных от прошлого компонентов культуры, и более поздний («верхний»), включающий новые современные культурные явления [Бромлей, 1983: 128–129]. Основу йезидской религиозной догматики можно рассматривать как исторически более ранний компонент культуры, который, несомненно, является самым устойчивым. Именно «нижний» слой религиозной системы несет основную нагрузку и составляет корпус йезидизма. Дальнейшие наслоения в религии заметны и даже очевидны. Иногда они воспринимаются носителями культуры не очень серьезно, в то время как к традиционной культуре всегда трепетное и особое отношение.

Отличительный знак приверженцев йезидизма и обряд инициации в йезидизме, зороастризме и ведической традиции

Значительное количество языковых, религиозных и исторических свидетельств позволяют нам говорить о том, что когда-то древнеиндийская и древнеиранская культуры составляли единое целое. Древнеиндийская культура нашла свое выражение в Ригведе, иранская — в иранской Авесте. В литературе часто термин «индоиранский» употребляется для обозначения языка, религиозных воззрений и общественной структуры этого единства. Общность индуизма, зороастризма и йезидизма позволяет предположить, что субстратом этих

религиозных систем явились древние индоиранские воззрения. Схожесть рассматриваемых религий не только в том, что нельзя стать, а можно только родиться индусом, зороастрийцем или йезидом, но также в том, что все эти религии основаны на кастово-теократическом принципе и все браки эндогамны. Еще одним признаком общности является обряд инициации.

Во всех трех вышеупомянутых религиях существует отличительный знак для их приверженцев. У йезидов это *Тока Эзид* (toka Êzîd или toka Êzî) — круглый вырез на нижней рубашке, которая носится йезидом всю жизнь, или символизирующий его плетеный шерстяной шнур. Рубашка соткана из белой хлопчатобумажной ткани. Сегодня йезиды постепенно перестают носить Тока Эзид, и его можно встретить почти только у йезидов, живущих компактно в Северном Ираке, близ Лалеша, и у пожилых людей. У йезидов Армении раньше можно было увидеть на шее плетеный шерстяной шнур.

Тот же обычай мы находим в зороастризме — священный пояс *авйанхана*, или *кусти* (пояс, который сплетают из 72 шерстяных нитей⁶⁴, кото-

⁶⁴ Пояс кусты сплетен из 72 нитей по количеству глав Ясны (от авест. уаз «почитать», «поклоняться»; йашт, «моление», «ритуал»). Книга включает в себя молитвы, произносимые при жертвоприношениях и богослужении, восхваления и литургические обращения к божествам. Состоит из 72 глав, которые на авестийском языке именуются *хатти*, *хатай*, и 17 Гат (гимны, авторство которых традицией приписывается Заратуштре), основной поэтической и одной из древнейшей части Авесты [Авеста, 1998: 23, 51]. Число 72 у йезидов встречается в разных молитвах, восхвалениях и пожеланиях. Например: «Bira Xwedê bê hewara h'eftê du mileta, pashê were hewara Êzdixane» («Да поможет Господь 72 народам, [а] потом всей йезидской общине») или «Bira Xwedê bide h'eftê du mileta, pashê miletê me» («Пусть Бог даст [здоровье, счастье] 72 народам, потом нашему народу»), «Bira Xwedê riya h'eftê du mileta rast ke, pashê riya miletê me» («Да сделает Господь гладким [жизненный] путь 72 народов, потом и наш путь»). Это символическое число в йезидизме, скорее всего, восходит к популярному хадису (преданию), повествующему о том, что последователи всех вероисповеданий («маги, иудеи, христиане, мусульмане») разделятся на секты. Ма-

рый повязывается поверх белой нижней рубашки — *стахр пайсанха* (расписанная звездами) или чаще называемой *судра* [Бойс, 2003]. Кусти — священный защитный пояс, соединяющий человека с Творцом — повязывается через 15 лет после рождения посвящаемого. Кусти оборачивают три раза вокруг талии⁶⁵ поверх рубашки. По-видимому, с самого начала три его витка означали трехчастную этику зороастризма: благая мысль (среднеперс. — *humat*), благое слово (среднеперс. — *hūxt*), благое дело (среднеперс. — *huwaršt*).

Очевидно, обычай надевать на мужчин при инициации плетеный шнур в знак принятия в религиозную общину является еще индоиранским. Так, брахманы Индии носят такой шнур через плечо. Вступление индуса в социально активную жизнь знаменуется традиционным обрядом инициации — *упанаяна* (*ирапауана*, что в переводе с санскрита означает «приближение»). Церемония посвящения обычно производится в девять лет и три месяца для брахмана, на одиннадцатом году жизни для кшатрия, на двенадцатом — для вайшы. Без этого обряда мальчик не считается членом касты и общины. Обряд включает в себя несколько процедур, кульминация которых — вручение вещественных символов принадлежности к статусу в зависимости от касты, а именно тройной пояс, который изготавливали из определенных трав и нитей. У представителей трех каст пояса различаются. Возлагается также священный шнур, *яджнопахита*, состоящий из

ги — на 70 сект, иудеи — на 71, христиане — на 72, а мусульмане — на 73 секты. Спасется из этих сект (лишь) одна (труд аш-Шахрастани, Мухаммада ибн 'Абд ал-Карима Абй Бахра Ахмада «Ал-милал ва-н-нихал», изданный М. Саййидом Килани в Бейруте, 1404. Этот Хадис упоминается на с. 13 I тома. Труд аш-Шахрастани был переведен с арабского языка на русский язык С. М. Прозоровым [аш-Шахрастани, 1984]).

⁶⁵ Во время йезидской свадьбы вокруг талии невесты перед тем, как ее увезти из родительского дома, обязательно символически завязывают и развязывают три раза красный или белый платок, именуемый *шар* (*še'g/ша'p*).

трех нитей, который надевали на тело мальчика — от левого плеча до правого бедра. Шнур завязывает жрец, и брахманы, в отличие от зороастрийцев, никогда его не развязывают, а просто стягивают в сторону, когда совершают обряд. Заратуштра, в свою очередь, приспособил этот древний индоиранский обычай для того, чтобы дать своим последователям отличительный знак [Бойс, 2003: 42].

В индуизме только члены первых трех варн (брахманы, кшатрии и вайшьи) могут проходить обряд инициации — упанаяна, допускающий их к изучению Вед и, соответственно, закона дхармы и делающий их «дваждырожденными» (рожденными духовно).

У йезидов в комплекс инициационных ритуалов входит обряд обрезания волос с головы мальчика, который совершается так называемым Шехе Беске (*Şêxê Biskê*), которого приглашают для того, чтобы он отрезал первые пряди волос (*bisk* — локон, прядь волос) на голове мальчика, которого специально не стригут со дня рождения. У последователей ведической религии в комплексе инициационных процедур также существует обряд обрезания волос (*kecanta*), который полагается совершить, в более позднем, чем у йезидов возрасте: брахману — на 16-м году, кшатрию — на 22-м, вайшье — двумя годами позже, и который завершается изложением закона посвящения «дваждырожденных».

Согласно классификации ритуалов, выработанной Арнольдом Ван Геннепом, обряд инициации относится к так называемым ритуалам перехода (*rites de passage*). Их роль исключительно велика, поскольку они связаны с изменением состояния человека, его положения в обществе, с переходом его из одного состояния в другое. К ритуалам перехода относятся рождение, наречение имени, переход детей в группу взрослых мужчин (инициация), брак (как установление связей с другим родом), посвящение в более высокий социальный статус в мужском союзе и смерть [Мелетинский, 2000: 226].

Народные праздники. Зороастрийские гахамбары

Одним из важнейших элементов любого религиозного культа являются праздники.

Сложная история курдов предопределила исключительную роль календарных обрядов, равно как и праздников годового цикла, как сокровищницы и важнейшего хранилища в деле сохранения и непрерывного возрождения традиционной культурной самобытности народа. До сих пор йезиды сохраняют многочисленные обряды и поверья, связанные с древними курдскими верованиями.

В курдском языке для понятия «праздник» используется арабское слово *айд* (e'yd/э'йд), наряду с собственно иранским *джажн* (cejn/джэжн). У йезидов существует много праздников, самые известные из которых следующие:

Клоча Сапе Сале (Kloça Serê Salê) — Новый год у йезидов Армении, Грузии и России попадает на первую среду марта (по восточному календарю). Все йезиды справляют его торжественно, в каждом доме выпекается новогодний кулич — так называемый Клоча⁶⁶ Сапе Сале (Kloça Serê Salê), по названию которого иногда именуют и сам праздник. Правом разрезать Клоч, в который помещают одну бусинку (сейчас ее часто заменяет небольшая монетка), обладает лишь глава семьи. Наутро отец или дед проводит по середине пирога ножом, что у йезидов называется *хата джот* (xeta cot⁶⁷ — борозда [от] сохи, плуга), затем на одной половине клоча отмечает несколько частей, каждую из которых посвящает определенному йезидскому святому-покровителю, например, Маме Шеван и Гаване Зарзан (покровителю мелкого и крупного рогатого скота), Хатуна Фарха (покровителю женщин и детей), Худане Мале (покровительнице домашнего

⁶⁶ Клоч — ср. рус. кулич, калач; греч. κολλίχι, κόλλιξ «круглый хлеб», «ячменный хлеб из муки грубого помола».

⁶⁷ Джот букв. «соха»; есть также значение «пара». Джот керен (Cot kirin/Щот кърн) — пахать.

очага) и другим. Вторую половину кулича делят на части, называя именем каждого члена семьи. Полагают, что если в куске, названном именем святого, окажется бусинка или монета, то от него будет зависеть благополучие всей семьи. Если же монетка достанется члену семьи, то в Новом Году ему будет сопутствовать удача и год будет счастливым. После того, как глава семьи обозначит все части кулича, он символически ломает его пополам на спине младшего сына. Согласно представлениям йезидов, это придаст мальчику силы.

В каждом доме в этот праздник обязательно следуют древнему обычаю красить яйца. Характерно, что цвета в основном солнечные — красный и желтый. Дети и взрослые перед тем, как съесть яйца, разбивают их друг о друга, принято угощать ими гостей и носить друг другу домой в качестве подарков. Этот обычай существует как у йезидов Армении, Грузии и России, так и в сирийском и иракском Курдистане, близ Лалеша во время праздника Чаршама Сор (см. с. 72).

Во время Нового Года обязательно разжигают костер и все прыгают через него, что символизирует и очищение от всего плохого, и обновление. Праздники, особенно Новый Год, символизируют торжественное обновление жизни, начало нового времени. Большинство праздничных ритуалов направлены на возрождение того, что возникло в акте творения.

Празднование Великого Нового Года у зороастрийцев отмечалось в честь седьмого и последнего творения — огня (авест. *ātar-*; среднеперс. ранн. *ātur*, поздн. *ādur*; курд. *āgir*) и его покровителя Аша-Вахишта (Лучшая Истина). Авестийское название самого праздника неизвестно, по-персидски — *Ноуруз* (букв. Новый день), отмечается в день весеннего равноденствия. Для зороастрийцев Ноуруз очень торжественный и большой праздник, знаменующий приход Нового Года.

Айда Рожиен Эзид (*E'yda Rōjîên Êzîd*) —

праздник соблюдения поста в честь Селтан Эзида. Он попадает на первую пятницу декабря (курд. *Kanûna êkê*) по восточному календарю. Три дня длится пост, а на четвертый день празднуют Айда Эзид (*E'yda Êzîd*). Это один из самых любимых и всеми отмечаемых праздников, поскольку посвящен непосредственно Богу.

Чаршама Сор или **Чаршама Сапе Нисане** (*Çarşema Sor* или *Çarşema Serê Nîsanê* — красная среда) — первая среда апреля (курд. *Nîsan*) по восточному календарю. Один из важнейших праздников йезидов — в честь Малаки Тауса. Особо отмечается йезидами Ирака и Сирии. Йезиды же, проживающие на территории бывшего Советского Союза, празднуют Клоча Сапе Сале. Возможно, еще в XIX в. йезиды не различали эти два праздника, а вместо них был один Новый Год. Однако сейчас община йезидов иракского и сирийского Курдистана и община йезидов Армении, Грузии и России различают эти праздники и отмечают только один из них: на постсоветском пространстве — Клоча Сапе Сале, а в Ираке и Сирии — Чаршама Сор.

Айда Челе Хавине (*E'yda Çilê Havînê*) — летний праздник, попадает на июль (курд. *Tîrmeh*). Праздник окончания летнего сорокадневного поста. Отмечается, в основном, в Лалеше йезидами Ирака, а йезидами Армении и Грузии не отмечается.

Айда Джемайе или **Джажна Хаджйан** или **Джемайи Лалеш** (*E'yda Cîmayê/Cejna Hecîyan/Cîmayî Laliş*) — праздник паломничества у йезидов — во время него посещают святилище и другие места поклонения — зийарат (*zîyaret*). Длится семь дней с 23 сентября по 1 октября (курд. *Îlon*), по восточному календарю. Празднование происходит близ Лалеша, где собираются паломники. Этот праздник не отмечается курдами-йезидами Армении, Грузии и России.

Аналог мы находим в зороастризме, в празд-

нике Мехраган⁶⁸, посвященном Митре. Айда Джемайе — осенний праздник, кульминацией которого является обряд жертвоприношения белого быка в святилище Шейха Шамса в Лалеше. Принесение в жертву именно белого быка не случайно, ведь белый цвет, как уже было сказано, божественен, и многие древние народы приносили в жертву только белых животных. Бык является солярным символом, а Шейх Шамс олицетворяет Солнце. В обоих праздниках очевидны общие элементы, связанные с митраизмом: во время празднования Мехрагана также совершают ритуал жертвоприношения быка. Оба праздника отмечаются осенью.

Айда Хедер Наби и Хедер Айлас⁶⁹ (E'yda Xidir Nebî û Xidir Eylas) — каждый год празднуется в честь этих святых, именем которых назван: Хедер Наби считается покровителем влюбленных и исполняет заветные желания, а Хедер Айлас — защитником больных, путников и заключенных. Отмечается в первую пятницу февраля (курд. Sibat) по старому стилю, ему предшествует трехдневный пост. Один из самых любимых и радостно отмечаемых праздников у йезидов.

В ночь на праздник сельские жители изображают с помощью муки на стенах помещения, где находится *тандур*⁷⁰ (tendûr — печь), а также на стенах *гома* (gom — овчарня) и *таула* (tewle — конюшня) фигуры различных животных и людей — для того, чтобы увеличился приплод скота и чтобы в доме родились дети.

Как мировые, так и национальные религии оказывают огромное влияние на календарно-праздничную культуру народов, где все обычаи и обряды пронизывает идея возникновения и продолжения жизни, призыв к благополучию и долголетию, богатому урожаю и хорошему приплоду скота.

⁶⁸ Благодарю профессора Филиппа Краенбрека (Геттинген, Германия), указавшего мне на это сравнение.

⁶⁹ Иногда это имя произносят с метатезой — Алйас (Elyas).

⁷⁰ Тандур — врытая в землю в одном из помещений дома глиняная круглая печь.

В ночь с четверга на пятницу йезиды ходят друг к другу в гости, в первую очередь посещая дома тех, у кого в этом году скончался кто-то из близких, выражая соболезнования и желая здоровья членам этой семьи — этот обряд называется *сархаш* (*serxaşî*). Потом идут к близким родственникам и соседям, после чего мужчины собираются в доме уважаемого и знающего пира или шейха и слушают читаемые им религиозные гимны и молитвы. Затем все односельчане ходят друг к другу в гости.

Среди основных функций большинства праздников необходимо отметить коммуникативную и регулятивную роль, которую выполняет и праздник Хедер Наби, объединяя всех членов йезидской общины этой местности.

Девушки и юноши перед самым праздником, после окончания поста съедают перед сном соленую лепешку — *тотка шоп* (*totka şor*), которую выпекают в ночь на айда Хедер Наби и Хедер Айлас, а после ничего не пьют и ложатся спать. Йезиды верят, что во сне увидят своего суженого или суженую, который/которая поднесет им чашу с водой.

Раньше во время этого праздника вечером перед самым торжеством сельские дети брали шерстяной носок с красочным рисунком на нем (*gorê pexş*), который они называли *долиданг* (*dolidang*), привязывали его на веревке и поднимались на крыши домов односельчан, опуская носок через *кулек*⁷¹ (*k'ulek*) в комнату. Жители домов наполняли его разными нехитрыми сладостями и лакомствами, например, кусками сахара. А дети пели песенку следующего содержания:

Dolidangê, dolidangê!
Xwedê xweyîke xortê malê.
Pîra malê bike qurbangê:
Tîşteke bavêje dolidangê!

Долиданг, долиданг!
Да хранит Бог юношей [этого] дома.

⁷¹ Кулек — световое и ды

Хозяйка дома, пожертвуй:
Брось что-нибудь в долиданг!

В ночь на праздник йезиды кладут у входа в комнату миску с мукой или с так называемым *похином*⁷² (p'oxîn). Считается, что наутро там иногда можно обнаружить след от копыта коня Хедер Наби, что сулит благополучие и счастье этому дому.

Айда Беленде (E'yda Bêlindê⁷³) — празднуется зимой, некоторыми йезидами в декабре (курд. K'anûna yêkê), другими — в январе (курд. K'anûna dûê). Это день памяти умерших. Во время этого празднования разжигают костры и прыгают через них. Курды-йезиды Армении и Грузии не отмечают этот праздник.

Айда Челе Зевестане (E'yda Çilê Zivistanê) — праздник отмечается в январе (курд. Kanûna dûê), после окончания зимнего сорокадневного поста (с 13 декабря по 21 января по восточному календарю). Этот пост соблюдают не все йезиды, а только желающие, в основном факиры.

Айда Курбанийе (E'yda Qurbanîê) — праздник жертвоприношения в честь памяти Брайм Халила (Braîm Xelîl) — библейского Авраама, в Коране — Ибрахима. Его отличительное имя — «эль-халил» — «друг Божий». Фиксированной даты празднования не имеет.

В ритуалах, танцах, праздниках и связанных с ними религиозных гимнах отражались все догматические и нравственные начала йезидизма. Вся йезидская жизнь пронизана религиозной верой, как и должно быть в теократическом обществе. Главное свойство всех йезидских праздников — это отражение всепронизывающей религиозности жизни йезидов.

В зороастризме существуют шесть основных пятидневных празднеств, отчасти благодаря им и была сохранена древнейшая в мире религия открове-

⁷² Похин — мелко перемолотая жареная пшеница.

⁷³ Bilind курд. «высокий»; среднеперс. buland «станный».

ния. Семь религиозных праздников, вместе с Новым Годом, следы которых частично можно обнаружить в праздниках йезидов, за тысячелетия стали органичной частью религиозной жизни общины. Эти праздники вместе с Новым годом возникли в честь семи творений и покровительствующих им Амэша-Спэнтам — Бессмертным святым. По своему происхождению они являются земледельческими и пастушескими. Некоторые из этих праздников можно проследить в йезидизме. Позднее они стали известны как *гахамбары* (*gāhāmbār*, в пехлевийских текстах — *gāhānbār*). Так, в одном из самых известных пехлевийских сочинений «Суждения Духа разума» (*Dādestān ī mēnōg ī xrad*), говорится: «Спросил мудрец у Духа разума: “Какое доброе деяние больше и лучше?” Дух разума ответил: “Самое большое доброе деяние — благородство, второе — правда. третье — (соблюдение) праздников гаханбар. . . [Зороастрийские тексты, 1997: 88]. Они считались очень важными, и каждый верующий зороастриец должен был их соблюдать, несоблюдение их считалось грехом. Названия праздников сохранились в младоавестийских формах:

Маидйой-зарэмайя⁷⁴ (*Maīdyōīzarəmayā* — Середина весны). Праздник отмечается в честь Хшатра-Ваирйа и в честь сотворения неба, которое было создано за 40 дней.

Маидйой-шема (*Maīdyōīšəta* — Середина лета). Праздник в честь воды, созданной за 60 дней, попадает на середину лета. У йезидов существует праздник, который отмечается в конце июля в Лалеше.

Паитишахйа (*Paitīshahya* — Уборки зерна). Празднуется в честь земли, сотворенной за 75 дней.

Айатрима (*Ayātrima* — Празднество возвращения домой скота с летних пастбищ). Праздник в честь растений, созданных за 30 дней. В йезидиз-

⁷⁴ Подробнее о зороастрийских праздниках см. статью М. Бойс [Boyse, 1970: 513–539].

ме существуют два святых — покровителей домашнего скота: Маме Шеван — покровитель овец и Гаване Зарзан — покровитель крупного рогатого скота. Праздник носит имя этих святых. У курдов-йезидов также существует праздник, который называется *баран бардан* (*beran berdan*) и празднуется в октябре-ноябре.

Маидйаирйа (*Maïduāiryā* — Середина года). Праздник в честь животных, созданных за 80 дней, отмечается в середине зимы. У йезидов существует праздник под названием *Сада Пез* (*Seda pēz*).

Хамаспатмаэдайа (*Hamaspātmaēdaya*). Праздник в честь создания первого человека за 75 дней. Отмечается в последний вечер года, накануне весеннего равноденствия. Во время праздника готовят угощения в честь фраваш⁷⁵ «Новый день» следовал непосредственно за ним. Посвящался праздник Ахура-Мазде и его созданию — человеку — с изъявлением особого почитания фраваш — душам умерших праведников, которые «сражались за истину-аша».

Этническая идентичность курдов-йезидов

Курды — крупнейшее национальное «меньшинство» в Западной Азии и самая многочисленная нация в мире, лишенная права на национальное самоопределение. Большой процент составляют курды в эмиграции. Они проживают в Западной Европе и России, на Украине, в других странах бывшего Советского Союза и ряде других стран. Благодаря тому, что Курдистан всегда занимал пограничное положение, находясь на стыке двух или нескольких государств, этносоциальное развитие курдов все-

⁷⁵ В индоиранской религии фраваш (среднеперс. фраварти) — души умерших предков, которые продолжают свое существование в загробном мире и покровительствуют своему роду или общине. В йезидизме до сих пор сохранилось почитание родоначальников, и основатели йезидских родов считаются их защитниками. Культ фравашей был отвергнут Заратуштрой, но уже в ранних модификациях зороастризма их почитание восстанавливается [Авеста, 1997: 322].

гда протекало в исключительно неблагоприятных условиях политической разделенности этноса государственными границами. В связи с этим курдская нация далеко не однородна. Курдский язык, например, представлен различными диалектами, порой настолько отличающимися один от другого, что носители двух разных диалектов не понимают друг друга⁷⁶.

В Турции права курдов нарушались и нарушаются. Парадоксально, что курды, составляя большинство этнического населения в Турции (их количество даже превышает количество этнических турок), являются самым угнетаемым национальным «меньшинством» (!) в стране, где как нация не признаются⁷⁷.

Курдам не раз приходилось покидать родные края и искать политическое убежище в странах Западной и Восточной Европы, в связи с чем очень остро встает вопрос об этнической идентичности курдов-йезидов, проживающих на территории Курдистана, в Европе и России. Как нам представляется, у народов, не испытывающих угнетения и посягательства на их национальные права, не так остро стоит вопрос об этнической идентичности, т. е. принадлежности к той или иной этнической общности.

В связи с острым ощущением нестабильности окружающего мира курды-йезиды всегда проявляли особый интерес к своим корням, и сегодня большинство йезидов легко перечислят имена как минимум десяти поколений своих предков. Поиски стабильности в прошлом и знание истории своего рода играет для йезидов важную роль в деле самосохранения.

Важнейшими этнодифференцирующими при-

⁷⁶ Изучены и описаны на сегодняшний день такие диалекты курдского языка, как заза, сулеймани, мукри, аврамани, сензи, горани и др., а неизученных диалектов и говоров намного больше.

⁷⁷ Даже в энциклопедии Турции курдов называют турками».

знаками сегодня в первую очередь считаются родной язык и культура, однако к ним можно причислить и религиозную принадлежность. Что касается курдов-йезидов, то помимо общей религии — йезидизма — все они, независимо от территории проживания, являются носителями северного диалекта курдского языка — курманджи, в отличие от курдов других вероисповеданий, говорящих на разных диалектах. В ситуации с курдами этническая идентичность связана не столько с реальным использованием единого родного языка — курдского — всеми членами этноса, сколько с ее символической ролью в процессах формирования межгрупповой дифференциации и чувства родственности с общностью. Курдская этническая идентичность ярко выражается через идею территориальной общности, «родной земли» или так называемого *родиноцентризма*, то есть разделения на «мы» и «они» («свое» и «чужое»). У курдов существует глубокая связь этнической идентичности с чувством Родины. Для них понятие курдской этнической идентичности имеет принципиальное значение, поскольку связано с вопросом о выживании курдского народа, и осознается вместе с идеей развития курдской автономии.

Чем меньше и слабее у народа проявляются одни этнодифференцирующие признаки, такие как знание родного языка или знание обычаев, тем больше появляются другие: например, у курдов одним из важнейших этнодифференцирующих признаков выступает общность исторической судьбы как символ единства народа. У курдов-йезидов главными этнодифференцирующими признаками являются религиозная принадлежность и общность происхождения.

Несмотря на то, что курды живут по соседству с такими народами, как турки, арабы, персы, русские, немцы и другие, ответ на вопрос об этнической идентичности для них прост и практически всегда совпадает с их этничностью. На протяжении

многих веков они стараются противостоять ассимиляции и сохраняют этничность. Курды никогда не проявляли нетерпимости в межэтническом взаимодействии, легко и свободно общаясь с представителями других культур, легко обучаясь их языку. То же можно сказать и о курдах-йезидах, однако они, по сравнению с курдами других вероисповеданий, более консервативны и очень ревностно сохраняют свою культуру. Выражается это, в первую очередь, в строгой эндогамии: браки с иноверцами считаются одним из трех смертных грехов. Все йезидское общество основано на кастово-теократическом делении, где каждый йезид уже рождается в определенной касте, поскольку категорически запрещены и браки между существующими тремя кастами йезидов. Как верно отметил Ю. В. Бромлей, обычно у каждой социальной общности, обладающей устойчивой эндогамией, просматриваются те или иные этнические черты [Бромлей, 1967: 90]. Йезид, в отличие от курда-мусульманина или курда-христианина, на вопрос «Кто он?» может ответить как «курд», так и «йезид», чаще «йезид». Следует отметить, что йезиды Армении и Грузии (т. е. потомки тех, кто спасся после резни в Османской империи в начале прошлого столетия) иногда не причисляют себя к курдам и считают йезидов отдельной нацией. Даже в паспортах йезидов Армении и частично Грузии в графе национальность писали «йезид». Причины этой этнической сепарации по религиозному признаку заключаются не только в высоком религиозном самосознании — как нам представляется, в первую очередь это связано с тем, что в период геноцида вместе с турками выступили против курдов-йезидов и некоторые курды-мусульмане, поднятые турками под лозунгом джихада. Однако большинство йезидов все же считают себя курдами и утверждают, что являются носителями исконной религии всех курдов и даже «этнически чище», поскольку на протяжении многих веков придерживаются кастовой системы и не

допускают браков с иноверцами (раз принять йезидизм нельзя, то, соответственно, запрещены браки и с представителями других наций). Причисление йезидов к курдскому этносу не должно вызывать сомнения. Иные мнения, как правило, высказываются не курдами и имеют политическую основу либо преследуют иные цели.

У некоторых курдов-йезидов, проживших, например, в России более 15–20 лет и получивших уже российское образование, нередко формируется *биэтническая идентичность*, когда человек идентифицирует себя с двумя этническими группами. Имеющие такую идентичность люди обладают психологическими особенностями обеих групп, осознают свое сходство с ними и обладают *бикультурной компетентностью* [Стефаненко, 1999: 232]. Некоторые курды, например в России, уверенно отвечая на вопрос: «К какой этнической группе Вы бы себя причислили?», отвечают: «К курдской», однако признают, что по характеру они, возможно, близки к русским и переняли в какой-то мере мировоззрение русского человека. В России, особенно в столичных городах Москве и Санкт-Петербурге, представлено полиэтническое общество, что позволяет курдам сочетать в себе разные ракурсы восприятия мира, органично воспринимать, а также знать и уважать богатую русскую культуру без ущерба для ценностей своей собственной. Сохраняя курдский язык, культуру, мировоззрение, духовные ценности, обычаи и праздники, они довольно гармонично сочетают их с российским самосознанием.

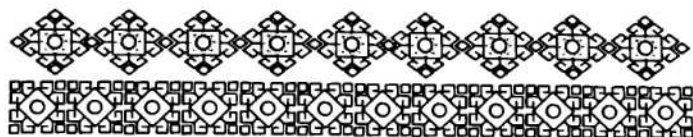
Несмотря на то, что на начальном этапе принимающее общество, как известно, всегда оставляет иммигрантам только то жизненное пространство, которое не занято коренными жителями, т. е. как правило, сферу обслуживания, тяжелый физический труд и т. д., многим курдам, в том числе и в России, удалось занять свою ячейку в культурно-социальной жизни общества. Среди курдов в эмиграции много признанных и известных художни-

ков, музыкантов, певцов, научных деятелей, преподавателей, людей, занимающих высокие посты в политической и экономической сферах. Однако очень точно высказывание академика Иосифа Абгаровича Орбели о том, что курдский народ «растерял своих сынов под обличем иранцев, турок, арабов, армян, растерял сынов, имена которых в качестве имен славных поэтов, музыкантов, полководцев украшают историю народов, много содействовавших сложению подхваченного европейской и русской наукой представления о курдах как о народе, не только неспособном к культурному творчеству, но даже и к восприятию чужой культуры» [Орбели, 1938: 5]. Приведем небольшой фрагмент одного стихотворения курдянки-йезидки, проживающей ныне в России:

Если бы только Родина-мать знала,
Каких детей она растеряла.
Мы и ученые, мы и писатели,
Мы юристы и ваятели,
Учителя, профессора, художники,
И везде как-будто заложники.
Вот бы все это золото собрать,
Да своему народу по крупице отдать!
Сколько бы темных уголков засверкало,
Дорогу бы страждущим, ищущим бы дало⁷⁸!

Несмотря на сильнейшее влияние на протяжении веков доминирующих чуждых культур, как у курдов-йезидов, так и у курдов других вероисповеданий в большинстве случаев «этничность» совпадает с «этнической идентичностью». Сохраняя свою курдскую культуру, они, находясь в Ираке, Турции, Сирии или Иране, Европе или России, всегда причисляют себя к курдам.

⁷⁸Отрывок из стихотворения Симы Багировны Надировой «Курды-йезиды у ночного костра». С. В. Надирова живет в России уже около семнадцати лет и пишет стихи для себя и родных. Некоторые из ее стихотворений были опубликованы.



Глава II

СТРУКТУРА ЙЕЗИДСКОГО ОБЩЕСТВА

Кастово-теократический принцип деления традиционного йезидского общества

На протяжении многих столетий йезиды скрывали свои религиозные убеждения. Отстаивая свою самобытность, они продолжали придерживаться религии своих предков и тайно отправляли культ, устно передавая основы вероучения. Так многое было забыто, некоторые элементы искажены. Тем не менее основные религиозные представления дошли до сегодняшних дней. Йезидам удалось сохранить свое вероисповедание и практически без изменений донести до настоящего времени структуру йезидского общества.

Йезидизм — это национальная религия, в которой нет прозелитизма. Йезидизм — немиссионерская религия, более того, не допускается принятия ее иноверцем, человеком вне общины.

Значительное количество языковых, религиозных и исторических свидетельств позволяет нам утверждать, что когда-то носители древнеиндийской и древнеиранской культур составляли единое целое — так называемую индоиранскую общность. Многие схожие элементы в индуизме, зороастризме и йезидизме дают предположить, что субстратом этих религиозных систем явились древние индоиранские верования.

Главной отличительной чертой йезидизма, как и зороастризма и индуизма, является то, что принять эту религию нельзя: йезидом можно только родиться.

Кастовая система, как известно, имеет древнеарийское происхождение. Основные признаки кастовости можно определить следующим образом: единое представление об общем происхождении, каждая отдельная каста имеет свои обычаи, законы и обязанности, заключение браков разрешается лишь внутри данной группы (сословия).

В зороастризме и индуизме существует система деления общества на духовенство и мирян, сохранившаяся отчасти и по сей день. Принадлежность к тому или иному сословию передается по наследству. В индуизме разработана детальная регламентация поведения человека в зависимости от его места в социально-кастовой иерархии индийского общества.

В йезидизме, по-видимому, также существовало разделение общества — лишь на два сословия: духовенство и мирян. Наиболее серьезную трансформацию структура йезидского общества претерпела в XII в., когда Шейх Ади б. Мусафир подверг реформации большую часть религиозной системы йезидизма.

Все йезидское общество основано на кастово-теократическом принципе, согласно которому все йезиды делятся на духовенство (*t'erîq* или *ruh'anî*) и мирян (*mirîd*). Функции и обязанности как духовенства, так и мирян передаются по наследству. В мусульманской общине принадлежность к исламу передается традиционно по мужской линии, в иудейской — по женской. В йезидизме же принадлежность к нему и к определенному сословию передается не только от отца или от матери, но от обоих родителей. Мирянин никогда не сможет стать духовным лицом, равно как и представитель духовенства — мирянином. В отличие от многих других вероучений, у йезидов служителями культа, духов-

ными лицами становятся не после получения специального религиозного образования. В йезидской семье религиозным знаниям обучает отец, дядя, дедушка и т. д.

Права исполнять функции служителей религиозного культа в йезидском обществе переходят по наследству. То есть браки между шейхами, пирами и мридами запрещены, но позволительны внутри каждой касты (хотя существуют свои запреты и внутри них; см. ниже). Соответственно, дети родителей, принадлежащих к духовенству, являются духовными лицами, а дети мридов — мридами. Нарушение этого закона сразу влечет за собой самое строгое наказание для йезида — экскоммуникацию, то есть исключение из йезидской общины. Такая же система — в индуизме, где браки заключаются только внутри определенной касты. Нарушение правил взаимоотношений между кастами ритуально оскверняет человека и влечет не только прижизненное наказание (исключение из касты и лишение прав состояния), но также следующее рождение в крайне неблагоприятных условиях: в низкой касте, в группе «неприкасаемых» — изгоев, или в обличии животного.

Йезидское духовенство подразделяется на шейхов и пиров. Поскольку браки между ними строго запрещены, это определяет устойчивость и замкнутость каст.

Таким образом, в йезидизме существуют три касты, две из которых относятся к духовенству. Обычно для обозначения йезидов, принадлежащих к какому-либо сословию, используются собирательные названия: *Шейхани* (Şêxanî), *Пирани* (Pîranî) и *Мридхана* (Mirîdxane). Для всей общины йезидов также используется собирательное название — *Эздихана* (Êzdîxane).

Многие авторы, писавшие о йезидах, часто неверно понимали кастово-теократический принцип деления йезидского общества и соответственно неправильно перечисляли йезидские касты. Поэто-

во избежание путаницы следует сразу упомянуть о существовании сложной духовной иерархии в Лалеше, при гробнице Шейха Ади. Ряд исследователей ошибочно считают, что функции представителей каждой группы наследственны и, таким образом, смешивают их с йезидскими наследственными кастами.

В литературе встречаются различные сведения о духовных сословиях. Перечисляются, например, такие как *мир* (*mîr*) или *эмир* (*êmîr*), который считается предводителем всех йезидов, где бы он ни находился. В его руках сосредоточена как духовная, так и светская власть. На сегодняшний день йезидским эмиром является Мир Тахсин-бег — сын Саид-бега (*Se'îd-beg* — ум. в 1944 г.) и внук Али-бега (*Elî-beg*), родившийся в 1931 г. в Баядре (*Bâ'adrî/Bâ'idrî/Baadri* — находится приблизительно 65 км северней города Мосул).

Одной из важнейших фигур в йезидской духовной иерархии, после эмира, является *бабашейх* (*ba-başêx* — букв. отец шейхов), который проводит все религиозные обряды общины по указаниям мира и присматривает за мавзолеем Шейха Ади. Традиционно он облачен в белое одеяние и постоянно носит девятиметровый черный шерстяной пояс. (Еще египетские, хеттские и зороастрийские жрецы носили белые одежды и белые головные уборы.) Избирается *бабашейх* лишь из дома Фахр ад-Дина, рода Шамсани.

Псмиры (*pîsmîr* — букв. сын мира) и *пешимамы* (*pêşîmat* — букв. «[стоящий] перед имамом») сейчас утратили ту важность, которой обладали в старину. Их функции заключаются в помощи миру. Пешимам избирается только из рода Шехесена.

Шейх ал-Визирь — духовное лицо в Лалеше, избирается только из рода Шейх Шамса (*Şêx Şems*). *Баба Чавуш* — привратник и помощник *бабашейха* — назначается самим эмиром. Ведет очень набожный и строгий образ жизни. Он полностью

облачен в белое и всегда носит черный шерстяной пояс.

Шейхи и *пир*ы, как представители йезидского священства, при Лалеше выполняют функции духовных лиц.



Представители йезидского духовенства

Представителями низшего духовенства являются *каввалы* (*qewwal* — букв. певец, музыкант, сказитель), в обязанности которых входит сбор налогов и пожертвований, а также они — знатоки и исполнители религиозных гимнов (*qewl û beyt*).



Каввалы, играющие на даф и шебаб

Факир (feqîr — букв. нищий, бедняк) — образец набожности и религиозного послушания. Часто выдерживает долгие посты, ведет строгий аскетический образ жизни, воздерживаясь от всех мирских соблазнов. Он традиционно облачен в рубище (xerqe) из черной шерсти.



Факир Хедер (на первом плане) из рода шейхов Шехесена, облаченный в одеяния Шейха Ади

Сверхъестественную способность предсказывать будущее приписывают *кочакам* (k'oşek — букв. отшельник). Кочаками могут быть представители любой касты. Так же, как и факиры, они известны своим благочестием и набожностью.

Следует упомянуть других служителей храма, таких как *чавуши* (çawûş), *фарраши* (ferraş), которые возжигают огонь на могиле Шейха Ади. Функции чавушей и фаррашей очень близки.

Незамужние женщины и вдовы, которые дают обет безбрачия и помогают кочакам в уходе за храмом, формируют так называемую группу *факрас* (feqray), предводительницу которых называют *кабана* (kebane — букв. хозяйка дома, госпожа).

Несомненно, йезидизм не похож на развитые формы института Церкви, в нем нет развитого бо-
ловия, однако в йезидизме наличествует своеобразная иерархия, существующая при Ла-

леше, которая требует особого рассмотрения и могла бы стать темой отдельного исследования.

Итак, в йезидизме существуют только три наследственные касты: шейхи, пиры и мриды. Ряд исследователей считают, что данная система деления общества была привнесена в йезидизм Шейхом Ади. Большинство же ученых и сами йезиды придерживаются мнения, что разделение на духовенство и мирян существовало и до него.

Каждая из вышеупомянутых каст состоит из большого количества родов. Например, существует около девяноста родов пиров (согласно традиции, сорок), девяноста родов шейхов и приблизительно столько же мридов. Принадлежность к тому или иному роду передается от отца к детям — как мальчикам, так и девочкам.

Три наследственные касты в йезидизме. Шейхани, Пирани, Мридхана

Многие ученые считают, что носителями высшей духовной святости являются шейхи, за ними следуют пиры. Некоторые же исследователи придерживаются той точки зрения, что пиры занимают более высокое положение, ссылаясь на их более древнее происхождение, и, следовательно, на то, что они являются носителями исконной религии. В йезидской общине большинство вопросов не решаются без обсуждения их с пирами и шейхами. Существует даже пословица: «Bê p'îrekî, bê şêhekî merî naçe mala mîrekî» («Без пира, без шейха человек не пойдёт [даже] к эмиру»).

В Священном писании йезидов, «Черной книге» («Mesh'efa Reş»), повествуется о создании семи архангелов: «В первый день, в воскресенье, Бог создал ангела Азазила, он же Тауси Малак, глава всего. В понедельник Бог создал ангела Дардаила, он же Шейх Хасан. Во вторник был сотворен ангел Исафил, он же Шейх Шамс ад-Дин. В среду был создан ангел Микаил, он же Шейх Абу Бакр. В чет-

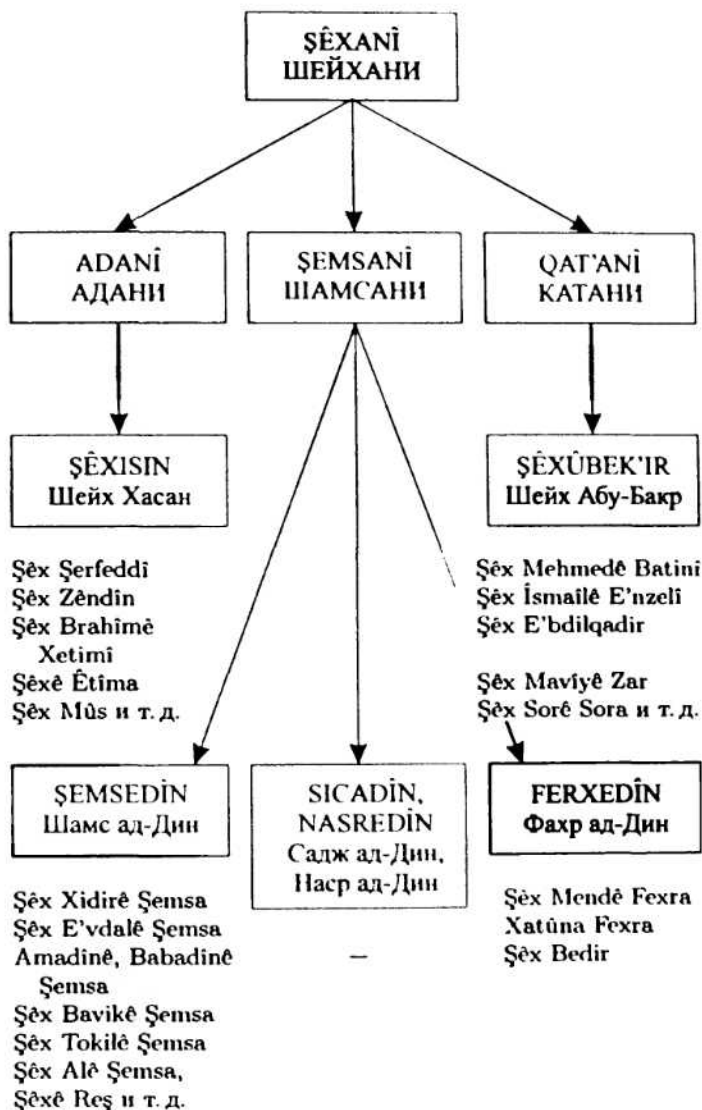
Таблица 1. Структура йезидского общества



Al, Alûbekr, Atqatê, Axa,
Bad, Be'ri, Beybûn, Biwal,
Bû, Bûk, Çak, Cervan, Ç'êlê,
Daudîbiderman, Deva, Delî,
Dirbês, E'vdîa, Êzîd, Fat,
Gavanê Zerza, Gerger,
Hacxal, Hesmeman, H'ecî
Mehemed, H'esençînêrî,
Hesnalka, Hemedê Babê,
Hêsim, Hû, Îs, Îsîbia,
Kewkî, K'emala, Liblan,
Lûfî, Mala Bala, Memê
Reşan, Meqlebêz, Memê
Şivan, Mehed Yeşan,
Meh'bûf, Mend, Mehmedê
Reben, Men, Merwan,
Momin, Navdar, Omerxalî,
Qilêç, Reşê Heyran,
Sinanezar, Sinîbalê, Şalyar,
Şamia, Tûskî, Tûz, Xania,
Xetî , Xoşava и т. д.

Anqosî, Baravî, Belekerî,
Bûtîkî, Bûvikî, Belî,
Belekerî, Celoy, Çoxresî,
Çîlî, Çildergûşî, De'sînî,
Gerdenzerî, Gêloy, Îsedza,
K'ilêrî, Kurtîkî, K'asaxa,
Memreşî, Memîkî,
Memîdokî, Mendîkî,
Mendesori, Mexsûdî,
Mihemdi, Mixailî, Memoyî
Mamt'acî, Memeşerîf,
Mirangî, Pivazî, Qûçî,
Qazanî, Reşî, Reşîkî,
Rojkî, Rec'efî, Remoşî,
Reşkot, Sturkî, Sah'anî,
Selwanî, Şîkakî, Şerqî,
Şemsîka, Şemezerin,
Tûjkî, T'orînî, Witî,
Xalitî, Weloy, Yeknav ,
Yekmala и т. д.

Таблица 2. Роды шейхов



верг Бог сотворил ангела Азраила, он же Садж ад-Дин. В пятницу Он создал ангела Шемнаила, он же Наср ад-Дин. В субботу был сотворен ангел Нураил, он же Фахр ад-Дин. И поставил Бог Малаки Тауса правителем над всеми» [Семенов, 1927: 64; Grayha, 1946: 24; Фаттах, 1969: 32].

В переводах Священной книги в некоторых случаях встречаются разночтения. Это понятно, если принять во внимание то, что рукописи не раз переписывались. Переписчики заботились о понимании религиозного текста читателями, и часто считали своим непосредственным долгом написать рядом с текстом свое толкование того или иного высказывания. Следующий переписчик вписывал эти пометки в рукопись, таким образом все больше искажая текст оригинала. Переводы иногда делались с разных рукописей и с разных языков.

Йезиды представляют шесть вышеперечисленных архангелов (не считая архангела Азазила, который олицетворяет Малаки Тауса) в виде шейхов, через посредство которых они иногда обращаются к Богу.

В йезидизме существуют такие важные понятия, как «Непроявленный Совет» (*Dîwana batîni*) и «Проявленный Совет» (*Dîwana biharî*). Непроявленный, или скрытый, совет представляет собой небесное собрание архангелов, который состоит из семи архангелов, созданных Творцом: Азазил (*Ezazîl*), Дардаил (*Derdail*), Исрафил (*İsrafil*), Микаил (*Mikail*), Азраил (*Ezrail*), Шемнаил (*Şimnail*) и Нураил (*Nûrail*). Во главе небесного скрытого дивана-совета стоит архангел Азазил — он же Тауси Малак (*Tawisî Melek* или *Melekî Tawis*).

Можно провести параллель между шестью йезидскими архангелами во главе с Малаки Таусом и шестью зороастрийскими Амэша-Спэнта (авест. — Бессмертные Святые; среднеперс. — Амахраспанды) во главе с верховным Богом в зороастризме Ахура-Маздой (авест. Господь Мудрый; среднеперс. и фарси — Ормазд). Иногда эти шесть «Бессмертных

Святых» воспринимаются как эманации⁷⁹ Ахура-Мазды.

«Проявленный Совет» состоит из эманаций архангелов — членов небесного дивана и представляет собой земное собрание: Шехесен (Şêxisin), Шехубакр (Şêxûbek'ir), Фахрадин (Fexredîn), Шамсадин (Şemsedîn), Седжадин (Sicadîn) и Насердин (Nasirdîn). Проявленный диван-совет на земле возглавляет Шейх Ади (Şêx Adî).

У Шейха Ади были последователи, ученики: Шейх Хасан (Şêx H'esen), Шейх Абу Бакр (Şêx-û-bek'ir), Шамс ад-Дин (Şems êd-Dîn), Фахр ад-Дин (Fexr êd-Dîn), Наср ад-Дин (Nasr êd-Dîn) и Седжа ад-Дин (Sica êd-Dîn) [Омархали, 2004: 124]. В религиозных гимнах их имена приобретают следующие стяженные формы: Шехесен, Шехубакр, Шамсадин, Фахрадин (Фархадин), Насердин и Саджадин (или Седжадин). Они представляют собой своего рода эманации семи архангелов, созданных Богом, на земле.

Представители касты шейхов возводят свою родословную к шести ученикам Шейха Ади и их потомкам. На данном этапе наука не располагает достаточной информацией (только обрывочными сведениями) об учениках Шейха Ади и его последователях, что пока не позволяет установить их точное происхождение, даты жизни и смерти и т. д.

Основной обязанностью шейхов, наряду с пирами, является совершение йезидских религиозных обрядов, связанных с главными событиями в жизни человека — рождением, свадьбой и смертью; проведение религиозных праздников. В зороастризме миряне также полагались на представителей духовенства — жрецов — при совершении об-

⁷⁹Эманация (от позднелат. *emanatio* — истечение, распространение). Один из наиболее распространенных образов эманации как истечения — солнце и солнечный свет — был воспринят христианской теологией, а также арабо-мусульманской и европейской средневековой мыслью. В йезидизме эманацию как истечение мы видим, например, в солнце и огне на земле.

рядов посвящения, а также свадебных и похоронных обрядов, при праздновании различных семейных и общественных торжеств. Шейхи прислуживают на могиле Шейха Ади в Лалеше. Они традиционно полностью облачены в белое одеяние и носят белый головной убор с черным платком. Поверх белой одежды они повязывают красно-желтый пояс — отличительный знак шейхов.

Все шейхи (т. е. Шейхани — представители касты шейхов) подразделяются на три рода: Адани (*Adanî*), Шамсани (*Şemsanî*) и Катани (*Qat'anî*). К роду Адани принадлежит семья шейхов Шейх Хасана (*Şêx H'esen*), к Катани — семья Шейха Абу Бакра (*Şêx-û-bek'ir*). Род Шамсани составляют семьи четырех братьев шейхов Шамс ад-Дина (*Şems êd-Dîn*), Фахр ад-Дина (*Fexr êd-Dîn*), Садж ад-Дина (*Sica êd-Dîn*) и Наср ад-Дина (*Nasr êd-Dîn*).

Шамс ад-Дин, Фахр ад-Дин, Наср ад-Дин и Садж ад-Дин были братьями, сыновьями мифического персонажа Эздина Мира (*Êzdîna Mîr*). Как свидетельствует устная религиозная традиция иезидов, Шамс ад-Дина и Фахр ад-Дина родила женщина по имени Зин, а Наср ад-Дина и Садж ад-Дина — женщина по имени Араб:

Şemsedîne û Fexredi
Herdu pisêt Sitya Zi

Шамс ад-Дин и Фахр ад-Дин
Сыновья Госпожи Зин⁸⁰

Личность некоторых шейхов уже установлена, однако о многих нет никаких сведений. Несколько шейхов, по предположению ряда исламоведов, а за ними и многих европейских ученых, были суфийскими идеологами и богословами. Например, в Фахр ад-Дине видят известного ученого богослова шафиитского толка Фахр ад-Дина Табаристания аль-Кайзи (ум. в Герате в 1210 г., уроженец местечка Кай в Табаристане), не имевшего рав-

⁸⁰ Из религиозного гимна Шамс ад-Дина и Фахр ад-Дина.
Перевод автора

ных в свою эпоху. В то время как Фахрадин, или Фархадин, у йезидов никак не ассоциируется с суфийским шейхом. В йезидском Фархе можно видеть «двойника» иранского Фарра. Среднеперсидское слово «фарр» или «фарн» восходит к авестийскому *хварно*, обозначавшему абстрактную сущность, сакральную силу, связанную с *Огнем* [Авеста, 1998: 467]. Словом «хварно» в авестийском языке могут передаваться такие понятия, как «счастье» (ср. среднеперсидское фаррох «счастливый» и имя йезидского святого — Фарх) «удача», «добрая судьба» и т. д.

Род Шейха Шамс ад-Дина (Şêx Şems êd-Dîn/Şêşims) представлен его девятью сыновьями, тремя дочерьми (в некоторых религиозных гимнах упоминаются только две дочери) и шейхом Раш или шейхом Джентаййар:

1. Шейх Хедере Шамса (Şêx Xidirê Şemsa/Шех Хьдере Шәмса)
2. Шейх Авдале Шамса (Şêx E'vdalê Şemsa/Шех Э'вдале Шәмса)
3. Амадине Шамса (Amadinê Şemsa/Амадине Шәмса)
4. Бабадине Шамса (Babadinê Şemsa/Бабадине Шәмса)
5. Шейх Хасане Шамса (Şêx H'esenê Şemsa/Шех Н'эсане Шәмса)
6. Шейх Бавеке Шамса (Şêx Bavikê Şemsa/Шех Бавьке Шәмса)
7. Шейх Токеле Шамса (Şêx Tokilê Şemsa/Шех Токьле Шәмса)
8. Шейх Авинде Шамса (Şêx Avîndê Şemsa/Шех Авинде Шәмса)
9. Шейх Але Шамса (Şêx Alê Şemsa/Шех Але Шәмса)
10. Сетйа Ис (Sitya Îs/Сътйа Ис)
11. Сетйа Несрат (Sitya Nisret/Сътйа Ньсрэт)
12. Сетйа Белхан (Sitya Bilxan/Сътйа Бьлхан)
13. Шейхе Раш или Джентаййар (Şêxê Reş/Шехе Р'эш или Şêxê Cinteuyar/Шехе Щънтэййар)

Род Фахр ад-Дина представляют: Шейх Манде Фахра (Şêx Mendê Fexra), Хатуна Фахра (Xatûna Fexra) и Шейх Бадер (Şêx Bedir).

У родных братьев Седжа ад-Дина (Sica êd-Dîn) и Наср ад-Дина (Nasr êd-Dîn) детей не было.

Все шейхи равны между собой, кроме рода Шехесена (Şêxisin/Şêx H'esen), представители которого занимают более почетное положение. Например, должность *пешимам* мог занять только представитель рода Шехесена. Шейх Хасан приходит-ся внуком брату Шейха Ади — Сахру (см. генеалогическое древо на с. 47). Родился Шейх Хасан в 1194/1195 г. как свидетельствуют йезидские религиозные гимны, был «красноречивым проповедником», благодаря чему приобрел почетное звание «повелитель бумаги и пера»⁸¹ Он был убит в 1254 г.

Род Шехесена составляют: Шейх Шарфаддин (Şêx Şerfeddîn), Шейх Зендин (Şêx Zêndîn), Шейх Браим (Şêx Braîm), Шейх Мус (Şêx Mûs), Шейх Этима (Şêxê Êt'îma), Сетîа Гуль (Sitya Gul).

Род Катани представлен следующими шейхами: Шейх Махмаде Батени (Şêx Mehmedê Batîni), Шейх Исмаиле Анзали⁸² (Şêx Îsmailê E'nzeli), Шейх Абделкадер (Şêx E'bdilqadir), Шейх Мавиа Зар (Şêx Maviya Zer), Шейхе Кара (Şêxê Kara), Шейхе Халифата (Şêxê Xelifeta), Шейхе Соре Сора (Şêxê Sorê Sora).

Помимо общего для всех йезидов запрета на браки с иноверцами в касте шейхов соблюдается строгая внутрикастовая брачная экзогамия. Браки между тремя вышеупомянутыми родами недопустимы, они возможны только между представителями одного рода.

Следует отдельно сказать о шейхах Раш (более известных как шейхи Джентаййар), относящихся к роду Шешамс (Şêşîms) из Шамсани, помимо его

⁸¹ По словам пира Рзае Каке.

⁸² Анзал — название местности. Существует так называемый «Тауса Анзал» (Tawisa E'nzel) — главный санджак (см. ниже), в районе Шейхана.

девяти сыновей и трех дочерей. Шейхам из этого дома запрещено иметь своих мюридов, а также им не позволено читать религиозные молитвы над усопшими. Они наделены даром избавлять людей (не только йезидов) от различных недугов, и их очаги считаются святыми. Среди йезидов они известны своей способностью исцелять душевнобольных. Браки шейхов Джентайяр разрешены только внутри своей семьи (т. е. шейхов Джентайяр) и запрещены даже с представителями своего рода — Шешамс (Şêşims).

На касту шейхов распространены и предписания, заключающиеся в особом отношении к животным. Например, представителям семьи Зендина (Zêndîn) шейхов рода Шехесена (Şêxisin) запрещается убивать зайцев, поскольку Шейх Зендин считается покровителем зайцев. Шейхам семьи Садж ад-Дина нельзя убивать мышей. Семье Шейхманда, сына Фахр ад-Дина, запрещается причинять вред змеям, поскольку он — покровитель змей. Среди йезидов бытует поверье, что шейхов из этого рода змея никогда не ужалит. Например, у входа в святилище йезидов — Лалеш — изображена черная змея, которая «охраняет» храм. С этими запретами связано много легенд, они нашли отражение в йезидской религиозной поэзии.



Шейхи у входа в Лалеш

Поскольку у йезидов нет других святилищ, кроме Лалеша, и не существует культовых зданий или помещений для молитв, их очень часто заменяют дома-очаги пиров и шейхов. Ранний зороастризм также не нуждался ни в священных зданиях, ни в постоянных алтарях. Основные празднества отмечали, видимо, или на открытом воздухе, или в доме главы местной общины [Бойс, 2003]. Таким образом, центром культовых и обрядовых ритуалов становятся дома-очаги духовных лиц. Во время празднования йезиды собираются в доме авторитетных, знающих традиции пиров или шейхов, у которых есть *стер*, поскольку такие дома заменяют им место поклонения, считаются священными очагами.

Обычно в таких домах центром отправления культа является *стер*⁸³ (*stêr/стер* — курд. звезда). Это постельные принадлежности, сложенные друг на друге у стены в отдельной комнате. Стер обязательно должен располагаться напротив входа в помещение, которое всегда освещается, поскольку, если эта комната не освещена, хозяин дома считается грешником. Стер у йезидов священное место. Часто в домах пиров или шейхов в стере или на нем находится священная атрибутика, например, харка⁸⁴ или глока Шейх Ади⁸⁵ и т. д. Вечерами светлое покрывало, которым накрыт стер, обязательно приподнимают, поскольку, согласно йезидским преданиям, на нем пребывает покровитель очага — Худане Мале⁸⁶ (*Xwedanê Malê*).

⁸³ Возможно, это слово происходит от араб. занавес, прикрытие.

⁸⁴ Харка (*Xerqe/Xərqa*) — перс. рубище, власяница. Священная рубаха аскета, дервиша.

⁸⁵ Глока Шейх Ади (*Guloka Şêx Adî/Гёлока Шех Ади*) курд. — клубок Шейха Ади. Небольшие светлые шарики, сделанные руками служительниц храма в Лалеше из глины священного источника — Канийа Спи (*Kaniya Sipî/Канийа Сьпи*). Глока Шейх Ади дарят паломникам, поскольку они должны быть в каждом йезидском доме. Они оберегают владельца от различных бед и болезней.

⁸⁶ По словам пира Рзае Каке.



Стер в доме йезидов пиров, на котором находится
священная атрибутика. Саратов

Кроме шейхов, йезидское духовенство составляют пиры. Почти все названия родов пиров свидетельствуют об их чисто курдском происхождении.

Слово «пир» (курд. «старый») восходит к древнеиранскому слову *rīg* «старый». Однако у курдов существует два различных слова: они произносят *rīg* в значении «старый», «старец», «старуха», а второе — с аспирацией (придыханием) *p'ir* только в значении «пир» — представитель касты пиров.

У пиров существуют свои обязанности. Они наряду с шейхами участвуют в различных религиозных обрядах. Основная обязанность пиров — распространение начал йезидской религии. Они принимают участие в основных религиозных ритуалах общины. Например, ни один ритуал погребения не может пройти без присутствия на нем пира. В отличие от шейхов, пиры Лалеша традиционно облачены в черную одежду. Пиры носят головной убор с красной повязкой. В общине пользуются уважением наравне с шейхами.

Пиры разделены на большое количество родов, главным среди которых является род Хасмаман (*Hesmemen*), более известный как «пиры сорока пиров» (*p'irê çil p'ira*).

Браки в касте пиров эндогамны, но недопустимы с пирами семьи Хасмаман — пиров сорока пиров. Для представителей этого дома браки возможны только внутри своей семьи (т. е. пиров сорока пиров).

Третья наследственная каста йезидов — мриды. Как уже упоминалось, они не являются духовным сословием (*t'eriq*), а представляют собой мирян (*mirid*). Мриды были обязаны платить религиозную подать в виде жертвований своим шейхам и пирам. В зороастризме жрецы также порой полностью зависели от мирян, жили тем, что получали за каждую совершенную церемонию. Сейчас мриды также платят по желанию религиозную подать своим пирам и шейхам.

Браки мридов разрешены внутри своей касты. Некоторое исключение составляют каввалы, представители духовной иерархии в Лалеше, которые принадлежат к племени Йакнави (*Yeknavî*) мридов. Для мужчин Йакнави браки допустимы со всеми другими мридами, для женщин — запрещены с другими мридами, а допустимы лишь с мужчинами семьи Йакнави.

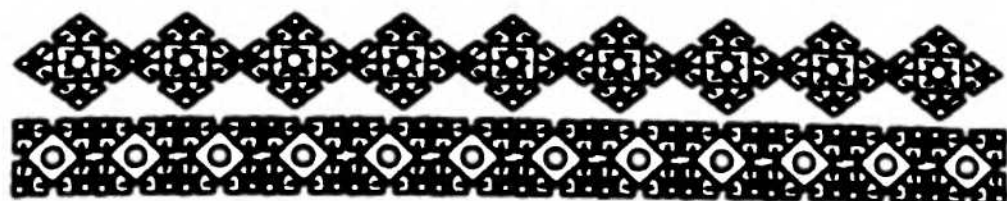
Подведем итог и изложим кратко основные особенности кастовой системы в йезидизме:

- В йезидизме существуют три наследственные касты.
- Две касты, а именно шейхи и пиры, составляют духовенство, именуемое в йезидизме «тарик» (*t'eriq*) или рухан (*gûhan*).
- Одна каста — миряне (*mirid* — мриды).
- У каждой касты свое место в иерархии. Касты отличаются друг от друга обязанностями и функциями их представителей.
- Главные функции пиров и шейхов — участие в обрядах и ритуалах, которыми наполнена повседневная жизнь каждого йезида (как мирян, так и духовных лиц).

- Основная обязанность пиров — распространение начал религии среди приверженцев йезидизма.
- К касте принадлежат по рождению, причем оба родителя должны быть йезидами и происходить из одной касты.
- Смена касты по желанию человека невозможна. Принадлежность к касте передается по рождению.
- Принадлежность детей к тому или иному роду передается только по отцу.
- Все табу и ограничения распространяются на всех приверженцев йезидизма без исключения.
- Через обряд инициации проходят все мальчики, вне зависимости от их кастовой принадлежности.
- Касты строго соблюдают эндогамию. Браки запрещены между мридами, шейхами и пирами, разрешены только между представителями одной касты.
- В касте шейхов браки запрещены между родами Адани, Шамсани и Катани, дозволены лишь внутри каждого рода, за исключением представителей дома шейхов Раш (Джентаййар) из рода Шамсани, которые вступают в брак с представителями своего же дома, т. е. шейхов Раш.
- Браки внутри касты пиров разрешены, за исключением пиров дома Хасмаман (Hesmetan – пиров сорока пиров), которым дозволяется вступать в брак только внутри своего дома.
- Браки внутри касты мридов разрешены, кроме женщин рода Йакнави, которые вступают в брак с представителями только своего рода.

- Каждый йезид, независимо от его кастовой принадлежности, обязан следовать пяти религиозным принципам, обязательствам, именуемым *rênc ferz*, согласно которым у него должен быть свой пир, шейх, мастер, наставник и брат (и сестра) по загробной жизни.





Глава III

ПЯТЬ РЕЛИГИОЗНЫХ ПРИНЦИПОВ ЙЕЗИДИЗМА

Çi bûn her pênc ferzê heqîqetê?
Şêx û p'îr, hosta û merebî,
Yar û birayê axiretê.

Какие были пять заповедей истины?
Шейх, пир, мастер и наставник,
Возлюбленный и брат по загробной жизни⁸⁷

Все йезидские праздники, ритуалы, отправление культа, совершение свадебного и погребального обрядов и обряда инициации, связаны и подчинены пяти религиозным принципам йезидизма.

Каждый йезид, независимо от того, является ли он представителем духовенства или мирянином, обязан следовать *пяти заповедям* (pênc ferz — пять долгов, пять обязательств). Благодаря этим заповедям, которые пронизывают все общество и тесно связывают всех представителей общины друг с другом, образовалась своеобразная структура йезидского общества. Суть этих принципов сводится к тому, что у каждого йезида должен быть *пир* (p'îr), *шейх* (şêx), *мастер* (hosta), *наставник* (merebî) и *брат* или/и *сестра по загробной жизни* (birê/xûşka axiretê) со своими строго определенными функциями.

⁸⁷ Из религиозного гимна Шарфаддин (Qewlê Şerfeddîn).
Записано из уст пира Мамуде Али. Перевод автора.

Согласно уже издавна сложившейся традиции, две заповеди находятся в ведении пиров, а три — в ведении шейхов. Пирьы исполняют функции духовного мастера (*hosta*) и пира (*p'ir*). Шейхи, соответственно, исполняют функции духовного наставника (*merebi*), шейха (*şêx*) и брата по загробной жизни (*birê axiretê*).

Каждый йезид должен иметь своего *шейха*, происходящего из того же рода, к которому принадлежали шейхи рода отца. Шейхом может быть только мужчина. Он приходит в дом своего мрида и совершает необходимые ритуалы в жизни ученика.

Каждый приверженец йезидизма, вне зависимости от того, к какому сословию он принадлежит по рождению, должен иметь своего *пира*. Традиционно основная функция пиров — религиозное образование (поучения и наставления) йезидов. Согласно заповеди, они выступают в роли духовного наставника для мюридов⁸⁸. Одновременно сами имеют своего пира и шейха, по отношению к которым, в свою очередь, становятся учениками-мюридами. Йезиду не разрешается по своему собственному усмотрению выбирать шейха и пира, поскольку данные отношения передаются по наследству, и мриды не могут отказываться от своего пира и шейха. Шейх и пир также не имеют права отказаться от своих мюридов.

Практически для половины представителей касты пиров пирами выступают представители семьи Хасмаман (*Hesmeman*).

Когда-то пирами шейхов рода Адани и Шамсани и пиров дома Омархали были пирьы из семьи Хаджи Махмаде безурат (*H'ecî Mehemedê bêzuret*), наследники которой в Армении перевелись. Сейчас же функции их пира может исполнять представитель любого рода пиров. Что касается религиозных

⁸⁸ Здесь и далее под термином «мюрид» подразумевается «ученик», им может быть как мрид-мирянин, так и представитель касты пиров или шейхов.

пожертвований и подношений (xêr), то их можно отдать любому пиру, но по большей части их приносят пирам рода Хасмаман.

Во время совершения погребального обряда обязательно должны присутствовать шейх (şêx), брат по загробной жизни йезида — бре ахрате (birê axîretê) и пир (p'îr). Они обмывают усопшего, читая при этом определенные религиозные гимны (qewl). Иногда покойного могут обмывать и его родственники, но первым, кто наливает три кружки, должен быть шейх или пир. Только после этого можно обмывать родственникам.

Согласно третьей заповеди каждый йезид имеет своего *духовного мастера* (hosta). Им может быть только представитель касты пиров, функции которого сводятся к поучениям и наставлениям своего ученика — мюрида.

По четвертой заповеди, у йезида должен быть *духовный наставник* — мараби (merebî). Функции хоста и мараби очень близки. Раз в год оба они посещают дома своих мюридов, которые обычно делают им подношения (xêr). Духовный наставник избирается из касты шейхов. Несмотря на это, функции мараби могут также исполнять и некоторые роды пиров. Например, из рода пиров Омархали избираются духовные наставники для шейхов рода Шейха Абу Бакра (Şêx-û-bek'îr). Наставник, также как и шейх, брат по загробной жизни и пир, должен присутствовать на похоронах своего мюрида.

В йезидизме существует очень интересный и своеобразный институт братства. Каждый йезид должен иметь *брата по загробной жизни* (birê axîretê), который после его смерти будет заступаться за него и ходатайствовать перед Богом, поможет его душе переправиться через мост Салахат⁸⁹ (Se-

⁸⁹ Согласно йезидским религиозным преданиям, мост, ведущий в загробное царство, через который проходит душа умершего, называется Пера Салахате (p'îra Seleh'ate). Перейти через этот мост душе праведника помогает его брат (и сестра) по загробной жизни и Шехесен. Грешники же не

keñ'at). проводя душу своего ученика-мюрида через него, только после чего та попадает в рай. Если же душа черна и ей уготован ад, то она не сможет переправиться через тонкий, как нить, мост, и упадет вниз.

Брат по загробной жизни избирается из представителей касты шейхов, причем из того рода, к которому по наследству принадлежит семья мюрида. Если у отца братом по загробной жизни был, например, представитель рода шейхов *Sheïx Manda* (*Şêx Mend*), то, соответственно, и у сына «бре ахрате» будет из того же рода и дома (клана).

Существует особый ритуал избрания брата по загробной жизни, который относится к так называемым ритуалам родства (избирается названный брат). Шейх может стать братом по загробной жизни мюрида только в том случае, если он принадлежит к тому роду шейхов, из которых ранее семья мюрида избирала бре ахрате. Пезиды не вправе избрать себе бре ахрате из другого рода шейхов. Это возможно только в одном случае — если потомки определенного дома шейхов перевелись.

Во время совершения ритуала избрания брата по загробной жизни обязательно присутствует совершающий ритуал шейх, который выступает в роли посредника. Он спрашивает мюрида:

— *Tu de'wa sı diki?* (Что ты хочешь?)

Мюрид отвечает:

— *Ez de'wa beratiya aziretê dikim* (Я хочу [обрести] брата по загробной жизни).

Тогда шейх, выступающий посредником и совершающий этот ритуал, спрашивает шейха, согласен ли тот стать братом мюрида:

— *Filan kes de'wa beratiya aziretê diki ji te. Tu qebûlî?* (Такой-то (здесь произносят имя человека)

могут переправиться через мост и попадают в ад. В зорькостроне мост называется Чинвад (авест. Чинвато-парито — пережд-разлучитель, посредник. *Çinval* — мост, у которого расходятся души праведников и грешников).

просит тебя стать братом по загробной жизни. Ты согласишься?).

За этим следует положительный ответ, ибо это риторический вопрос, так как, согласно традиции, везид, которого просят стать братом ахрата, не имеет права отказаться, поскольку это его долг, его обязанность.

— *Belé, min qebûle. Lê sê h'erfa ne t'ewm*. (Да, я согласен. Но в трех грехах (букв. «буклах») я не с тобой).

После этого уже шейх (будущий брe ахрата) напрямую спрашивает мюрида (он может быть как представитель касты мюридов, так и пир или шейх) согласен ли тот, в свою очередь, не совершать при жизни трех грехов, а именно:

Min qebûle, lê sê h'erfa ez ne t'ewm: yarı wêkt tu sê guno nekt: yek zelhikê zêrîn. yarı t'erîqa nestîne û zindegî neke; dudu — dîza de'nê, yarı dîné mayîn qebûl neke; aspa jî derba xetqe yarı destê tuc bilind neke ser t'erîqa»⁶⁰ («Я согласен, но лишь в трех поступках я не с тобой: то есть если ты не совершишь трех грехов: первый — золотая кружка (zelhikê zêrîn), т.е. не вступишь в брак с [представителем] духовенства; второй — глиняный горшок для краски (dîza de'nê), т.е. не примешь другой веры, а третий — удар рубанца (derba xetqe), т.е. не поднимешь руки на [представителя] духовенства»).

При условии, что мюрид дал согласие, что не совершает вышеуказанных прегрешений, шейх соглашается стать его братом по загробной жизни — брe ахрате. А затем шейх, совершающий ритуал, читает специальную молитву — тарюм (t'erqîn).

У везидов «се харф» считаются тремя самыми страшными грехами:

- 1) шалбке зерин (zelhikê zêrîn/шолбке зерин),
- 2) диза дане (dîza de'nê/диза де'не),
- 3) дарба харка (derba xetqe/дарба харор).

Первое условие, которое не должно нарушать мюрид — это «шалбке зерин», что в переводе с

⁶⁰ Записано из уст пира Рзае Кави. Перевод автора.

курдского значит «золотая кружка»: истинному йезиду-мриду нельзя вступать в брак или во внебрачную связь с представителями духовной касты. Второе предписание — «диза дане» — переводится как «глиняный горшок для краски» или «котелок для краски». Под «диза дане» подразумевается, что йезид не имеет право вступать в брак с иноверцем и, таким образом, переходить в иную веру. Под третьим условием, «дарба харка» («удар рубища», «удар власяницы») имеется в виду уважение к представителю духовного сословия: ни один йезид не вправе поднять руку на представителя духовной касты.

После окончания всего ритуала следует празднование.

Мюрид всю оставшуюся жизнь несет определенные обязательства перед своим братом по загробной жизни, так же как и перед своим пиром, шейхом, мастером и наставником, что выражается, в частности, в обязательных подношениях в виде скота или денег (*xêr* — благодеяние, добро, у йезидов так называются пожертвования духовным лицам, а также больным и нищим).

Каждый йезид, помимо брата (*birê axiretê*), может иметь и сестру по загробной жизни (*xûşka axiretê*), которая избирается как из шейхов, так и из пиров. Однако бре ахрате избирается, как уже было сказано выше, из рода шейхов по отцовской линии, а *тушка атрате* — из рода шейхов или пиров по материнской линии. Йезид, вне зависимости от пола, обязательно должен иметь брата по загробной жизни, а сестра для мужчин избирается по желанию, а для женщин — обязательна. Несмотря на то, что она помогает брату по загробной жизни переправить душу мюрида в рай, все же основным ходатаем перед Богом выступает *бре атрате* из касты шейхов.

Для шейхов и мридов сестра по загробной жизни может избираться из любого рода касты шейхов и пиров, а для представителей касты пиров хушка

ахрате избирается только из рода пиров сорока пиров — Хасмаман.

Любой приверженец йезидизма должен знать наизусть Символ веры (*Şedetîya dîn* или *Şehda dîn*), в котором есть строки, где говорится о пяти заповедях. В загробном мире йезид должен произнести свидетельство веры, в котором он называет те роды людей, которые исполняли при жизни функции пира, шейха, мастера, наставника и брата (и сестры) по загробной жизни.

(H'ecî Mehemed) p'irê mine,
(Şêx Mend) şêxê mine,
(Şêx-û-bek'ir) merebiyê mi

(Хаджи Махамад) мой пир,
(Шейх Манд) мой шейх,
(Шейхубакр) мой духовный наставник⁹¹

В небольшом приведенном примере имена взяты в скобки, поскольку каждый йезид произносит названия родов своих шейхов, пиров и т. д.

Очевидно, что в йезидском институте «братства» по загробной жизни просматриваются суфийские элементы. По-видимому, этот институт был привнесен в йезидизм, как и некоторые другие исламские элементы, Шейхом Адди, однако получил в дальнейшем самостоятельное своеобразное развитие.

Данная организация общества, строго подчиненная пяти заповедям, очень устойчива, поскольку практически каждое событие в жизни йезида сопровождается особым ритуалом, в котором необходимы присутствие и участие духовных лиц.

Вышеописанные заповеди обязательны как для мридов, так и для представителей духовных каст. Каждый шейх и пир имеют своего брата по загробной жизни, которому они также должны делать приношения.

Представители касты шейхов рода Адани — Шехесена (*Şêxisin/ Şêx H'esen*) считаются «шейха-

⁹¹ Записано из уст пира Адое Хамида.

ми шейхов», поскольку они являются братьями по загробной жизни для шейхов двух других родов: Шамсани и Катани. Шейхи рода Шейх Хасана избирают своего брата по загробной жизни из рода Шамсани и делают им обязательные пожертвования (xêr).

Раньше йезиды придерживались всех пяти обязательств. Сейчас же ситуация осложняется из-за некомпактного проживания йезидов. Зачастую в городе, где есть йезидская община, не оказывается шейха или пира, принадлежащего именно к тому роду, из которого избирают, согласно пяти заповедям, бре ахрате или наставника, и йезиду приходится искать такового в других городах, а нередко и в других странах. Тем не менее йезиды до сих пор стараются насколько возможно следовать этим обязательствам и сохранять данную структуру. Они до сих пор не представляют себе совершения какого-нибудь ритуала без участия шейха или пира — в таком случае ритуал считается недействительным.



ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Йезидизм — одна из самых древних, таинственных и самобытных религий мира, имеющая единый исток с зороастризмом.

В жесточайших обстоятельствах противоборства с чуждым ему миром йезидизм сумел не только сохранить, но и развить невероятно устойчивую и жизнеспособную религиозную систему, опирающуюся на кастово-теократическую структуру. Эта система выдержала даже угрозы XX в., — всеобщую секуляризацию и повсеместный упадок религиозности. Религиозность настолько пронизывает йезидское общество, что каждый йезид считает себя не только причастным, но и лично ответственным за судьбу йезидизма.

Благодаря своей консервативности и замкнутости йезидской общине удалось сохранить эту систему вплоть до сегодняшнего дня. Относительная устойчивость йезидизма является средством защиты от более сильных соседей и их религий. Кастовая система отражает своеобразие общественно-го строя йезидов. Все социальные навыки и обычаи йезидов приспособлены к кастовой структуре и связаны с ее существованием.

На ряде примеров мы попытались показать, что в йезидизме присутствуют не только некоторые элементы нормативного ислама и суфизма, привнесенные, по-видимому, Шейхом Ади в XII в. и позже, но и большое количество следов древнейших культов, которые можно найти и в зороастризме, и в ведической традиции, что позволяет сделать выводы об индоиранском субстрате в йезидизме и о

что до появления Шейха Ади уже существовала развитая и стойкая йезидская религиозная система. На данном этапе, к сожалению, мало известно о состоянии йезидизма до Шейха Ади. Письменные источники того времени смогли бы приподнять завесу тайны с одной из древнейших монотеистических религий мира.

Создание и сохранение курдами-йезидами своей государственности (эмирата), своего независимого религиозного центра (Лалеша) и армии до начала XX в. — несомненные признаки древней государственности и религии.

В наши дни множество людей оторваны от своих религиозных корней и мало кто знает о вере своих предков. Йезиды — одно из немногих в мире сообществ, все члены которого до сих пор безошибочно знают, из какого они племени и рода, что является признаком их верности йезидизму и его кастовой структуре, которая дала им возможность пройти через жесточайшие испытания и выстоять.

Верность своим устоям оказалось главной добродетелью йезидов во все века. К истории йезидов в наибольшей степени применимо известное выражение Карамзина: «Народы верностью счастливы!»

ЛИТЕРАТУРА

На русском языке

- Авеста* в русских переводах (1861–1996) / Сост., общ. ред., примеч. справочный раздел И. В. Рака. СПб. 1998.
- Аристова Т. Ф.* Курды Закавказья (историко-этнографический очерк). М. 1966.
- Бертельс А. Е.* Художественный образ в искусстве Ирана IX–XV вв. (слово, изображение). М. 1997.
- Бидлиси, Шараф-хан ибн Шамсаддин.* Шараф-наме / Пер., предисл., прим. и прил. Е. И. Васильевой // ППВ. Т. I–II. М. 1967, 1976.
- Бойс М.* Зороастрийцы. Верования и обычаи / Пер. с англ. и прим. И. М. Стеблин-Каменского. СПб. 2003.
- Бромлей Ю. В.* Этнос и эндогамия // СЭ. 1967 №6.
- Бромлей Ю. В.* Очерки теории этноса. М. 1983.
- Вильчевский О. Л.* Очерки по истории езидства // Атеист. М., 1930. № 51.
- Геноцид* в Иракском Курдистане / Под ред. и с пред. С. М. Кочои. М. 2003.
- Газали.* Избавляющий от заблуждения // Аверроэс. Опровержение опровержения. Киев; СПб. 1999. С. 528–589.
- Джалилов О. Дж.* Исторические песни курдов. СПб. 2003.
- Егуазаров С. А.* Краткий этнографическо-юридический очерк езидов Эриванской губернии // ЗКО-ИРГО. Кн. XIII. Вып. 2. Тифлис, 1891. С. 171–234.
- Зороастрийские* тексты. Суждения Духа разума (Дадестан-и меног-и храд). Сотворение основы (Бундахишн) и другие тексты / Издание подг. О. М. Чунаковой // ППВ. Т. CXIV. М., 1997.

- ига деяний Ардашира сына Палака / Транскрипция текста, пер. со среднеперс., введ., коммент. и глоссарий О. М. Чунаковой. М. 1987.
- Коран / Пер. И. Ю. Крачковского. М. 1990.
- Кочои С. М. О геноциде, терроре и массовых нарушениях прав человека. Киров, 2002.
- Курдская народная лирика / Транслитерация текстов, пер., предисл. примеч. и прил. К. К. Курдоева и Ж. С. Мусаэлян. М., 2002.
- Лазарев М. С. Мгои Ш. Х. Васильева Е. И. и др. История Курдистана. М. 1999.
- Лерх П. Исследования об иранских курдах и их предках северных халдеях. Кн. I. Введ. и подробное исчисление курдских племен. СПб. 1856.
- Марр Н. Я. Еще о слове «челеби». К вопросу о культурном значении курдской народности в истории Передней Азии // ЗВОИРАО. Т. XX. СПб. 1911. С. 99–151.
- Мелетинский Е. М. Поэтика мифа // ИФМВ. М., 2000.
- Минорский В. Ф. Курды. Заметки и впечатления (с прил. карты). Пг., 1915.
- Ментешашвили А. М. Курды. Очерки общественно-экономических отношений, культуры и быта. М. 1984.
- Никитин В. Курды / Пер. с фр. вст. статья и ред. И. О. Фаризова. М., 1964.
- Омартали (Усоян) Х. Р. Каство-теократический принцип деления традиционного езидского общества // Востоковедение: codex juvenalis. СПб. 2004. С. 117–130.
- Омартали Х. Езидом стать нельзя. Древнейшую религию курдов можно только унаследовать // НГ Религии. 2004. № 2 (132). С. 5. (Перепечатано в газете «Свободный Курдистан». 2004. № 5 (24). С. 15.
- Орбели И. А. Введение // Памятники эпохи Руставели. Л. 1938.
- Пушкин А. С. Путешествие в Арзрум во время похода 1829 года. Соч.: В 3 т. Т. III. М. 1986.
- Рашад Сабри Рашид. Этноконфессиональная ситуация в современном Курдистане / Под ред. Е. И. Васильевой. СПб. 2003.
- Руденко М. Б. Курдская обрядовая поэзия. Похоронные причитания / Отв. ред. М. Н. Боголюбов. М., 1982.

- Семенов А. А. Поклонение сатане у переднеазиатских курдов-йезидов (рец. на кн. *Joseph I. Devil Worship. The sacred books and traditions of the Yezidis.* Boston, 1919. 222 p.) // Бюллетень Средне-аз. гос. ун-та. № 16. Ташкент, 1927 С. 59–81; перевод Священных писаний: «Книга Откровения» и «Черная книга». С. 62–72.
- Стефаненко Т. Г. Этнопсихология. М. 1999.
- Тримингем Спенсер Дж. Суфийские ордены в исламе / Пер. с англ.; под ред. и с предисл. О. Ф. Акимущкина. М. 1989. (*The Sufi Orders in Islam.* Oxford, 1971).
- Усоян Х. Р. Интерпретация езидского символа — Малаки Тауса // Материалы научной конференции «Школа молодого востоковеда-2004». СПб., 2004. С. 127–130.
- Хани А. Мам и Зин / Критический текст, перевод, предисловие и указатели М. Б. Руденко // ПЛНВ. М. 1962.
- аш-Шахристани Мухаммад ибн 'Абд ал-Карим. Книга о религиях и сектах (Китаб ал-милал ва-н-нихал). Ч. I. Ислам / Пер. с араб., введ., коммент. С. М. Прозорова // ППВ. Т. LXXV М. 1984.

На европейских языках

- Allison F. C. *The Yezidi oral traditi*
London, 2001.
- Badger G. P. *The Nestorians and their rituals: with the narrative of a mission to Mesopotamia and Coordistan in 1842–1844. Vol. I.* London, 1852.
- Bittner M. *Die beiden heiligen Bücher der Jeziden im Lichte der Textkritik* // *Anthropos.* Wein, 1911. Bd. VI. S. 628–639.
- Boyce M. *A Persian stronghold of Zoroastrianism: based on the Ratanbai Katrak lectures*, 1975. Lanham; N.Y.; London, 1989.
- Boyce M. *On the calender of Zoroastrian feasts* / *Bulleti of the School of Oriental and African Studies. University of London.* Vol. XXXIII. Part 3. 1970. P. 513–539.
- Frank R. *Scheich 'Adî, der grosse Heilige der Jezî is.* Berlin, 1911.

- Froyha A.* New Yezîdî texts from Beled Sinjâr, Iraq // JAOS. Vol. 66. N 1. March 31. 1946. P. 18–43.
- Ivanow W.* The truth-worshippers of Kurdistan. Ahl-i Haqq texts // The Ismaili society series. N 7. Leiden, 1953.
- Kreyenbroek Ph. G.* Yezidism: its Background, Observances and Textual Tradition. Lewiston; N.Y. 1995.
- Layard A. H.* Nineveh and its remains: with an account of a visit to the chaldeans christians of Kurdistan, and the Yezidis, or Devil-Worshippers. Vol. I–II. N.Y. 1849.
- Lescot R.* L'Enquete sur les Yezidis de Syrie et du Djebel Sindjar // Memories de L'Institut Francaise de Damas. Vol. IV. Beyrouth, 1938.
- Modi Jivanji Jamshedji.* The Religious Ceremonies and Customs of the Parsees. Bombay, 1922.
- Naneckji Nusservanji Dhalla.* Zoroastrian civilization from the Earliest Times to the Downfall of the Last Zoroastrian Empire 651 A.D. N.Y. 1922.
- Omarkhali (Usayan) Kh. R.* On the question of the genesis of Yezidism: in connection with the initiation ceremony in Vedic religion, Zoroastrianism and Yezidism // The International Conference on Kurdish Studies. Cracow. (In print).
- Usayan H. R.* Formation of the Yezidian priesthood hierarchy in Lalish // Hierarchy and power in the history of civilizations. Moscow, 2004. P. 218–219.

На курдском языке

(Диалект курманджи)

- Ayîn û qirarê dinê Êzîdîyê.* (Вера и религиозные законы йезидизма) / Тексты собрал шейх Халойе Али. Подг. Караме Анкоси. Тбилиси, 2001.
- Êzîdyatî. Wane bo fêrxwazên Êzîdyâ.* (Йезидизм. Упражнения для обучающихся йезидов) / Собр. Хедер Пир Селеман. N 1–6. Эрбиль, 1998, 1999, 2000.
- Êzîdyatî. Wane bo qutabiyên Êzîdyan.* (Йезидизм. Упражнения для учащихся езидов) // Собр. Решан Хасан Джинди, Хери Лийас Али. N 1–3. Эрбиль, 2000.
- Qenatê Kurdo. Li habet nivîskar, ziman u elifbayê pertûkê dinê êzîdîyan.* (Курдоев К. К. Об авторстве, языке и алфавите йезидских религиозных книг) //

- Журнал Курдской Академии. Т. I. Ч. 1. Багдад, 1973. С. 132–179.
- Zargotina kurda.* (Курдский фольклор) / Собр. сост., прим. и пред. О. Джалил и Дж. Джалил. Езидские гимны и оды. Т. II. Москва, 1978. С. 5–53.
- Zargotina kurda.* (Курдский фольклор) / Собр. сост., прим. и пред. О. Джалил и Дж. Джалил. Езидские религиозные гимны. Т. I. Ереван, 1978. С. 302–464.
- Laliş.* Govareka rewşenbîrî demdemîye bîgehê Laliş bi zîmanên kurdî û erebî derdêxit. (*Лалеш.* Периодический просветительский журнал Лалеша на курдском и арабском языках). Дохук. N 9. 1998; N 10, 11. 1999; № 12, 13. 2000.

(Диалект сорани)

- Фаттах Ш.* *Yezîdiyek û aîni yezîdî.* (Йезиды и йезидская религия). Сулеймание, 1969.

Словари и энциклопедии

- Арабско-русский словарь* Сост. Х. К. Баранов. М. 1984.
- Курдско-русский словарь* (курманджи) / Сост. Ч. Х. Бакаев. Под ред. И. А. Орбели. Москва, 1957.
- Курдско-русский словарь* (курманджи) / Сост. К. К. Курдоев. М. 1960.
- Курдско-русский словарь* (сорани) / Сост. К. К. Курдоев, З. А. Юсупова. М. 1983.
- Новая философская энциклопедия*, Т. I–IV М., 2000.
- Персидско-русский словарь* / Сост. Ю. А. Рубинчик. Т. I–II. М., 1983.
- Русско-курдский словарь* (курманджи) / Сост. И. О. Фаризов. М. 1957.
- Философский словарь* / Под ред. И. Т. Фролова. М. 2001.
- Энциклопедия символов, знаков, эмблем* / Сост. В. Андреева и др. М. 2000.
- Этимологический словарь* иранских языков / Сост. В. С. Расторгуева, Дж. И. Эдельман. Т. I–II. М. 2000–2003.
- Этимологический словарь* курдского языка / Сост. Р. Л. Цаболов. Т. I: А–М. М., 2001.

A North Caucasian Etymological Dictionary / С. Л. Николаев, С. А. Старостин. М. 1994.

Farhange fārsī / М. Мо'īn. Teheran, 1342–1352 (1963–1973). Vol. I–VI.

СЛОВАРЬ ТЕРМИНОВ

Настоящий раздел представляет собой первую попытку описания йезидских религиозных терминов. Словарные статьи содержат разъяснения основополагающих понятий йезидизма и краткие сведения об исторических, мифологических и легендарных персонажах, без которых невозможно понимание йезидских религиозных гимнов и йезидизма как такового. В этом разделе приводятся названия духовных лиц, служителей при гробнице Шейха Ади в Лалеше, дается краткое описание их основных функций, особенностей их одеяния. Приводятся комментарии к ряду названий домов и родов шейхов и пиров. В словаре даются иллюстрации описываемых понятий⁹²

Йезидизм — религия малоисследованная, и собственно йезидская терминология ранее не становилась предметом изучения. Часто в статьях, отдельных заметках и книгах, посвященных йезидизму, используется христианская и исламская терминология. В понятийном словаре религиозной доктрины йезидов, бесспорно, присутствует большое количество мусульманской лексики, что вполне естественно, учитывая то, что с VII–VIII вв. н. э. йезидское вероучение развивалось в окружении и под влиянием господствующей религии того времени — ислама, а с XII–XIII вв. было сильно также влияние мистического направления ислама — суфизма. Однако большая часть терминов, существующих в йезидизме и используемых приверженцами этого ве-

⁹²Ряд иллюстраций был взят с йезидского сайта — www.lalish.com

роисповедания, относятся непосредственно к йезидизму и не применяются по отношению к другим вероисповеданиям, поскольку содержат информацию только о йезидских реалиях.

Термины в словаре приводятся в том произношении, в каком употребляются йезидами, на курдском языке: сначала на курдском алфавите на основе латинской графики, затем на основе кириллицы. Это сделано для облегчения прочтения терминов, поскольку многим курдам-йезидам из Армении и Грузии легче прочесть курдский текст на основе кириллицы (алфавит, принятый в Армении). Термины также даются на русском языке.

Для всех терминов (их более двухсот) по возможности дается буквальное значение в литературном курдском языке, а затем кратко разъясняется смысл этого понятия в вероучении. Некоторые термины были уже подробнее рассмотрены в работе, а ряд терминов упоминаются впервые. Термины, выделенные курсивом, являются отсылочными к соответствующему понятию в словаре и даются только в латинской графике.

Принятые в данном разделе сокращения

Информанты:

Пир Адое Хамид — ПА, устно

Пир Канате Каке — ПК, устно

Пир Мамуде Али — ПМ, устно

Пир Рзае Каке — ПР, устно

Источники:

Ф. Краенбрек (1995) — ФК

«Êzidyatî. » сост. Пир Хедер Селеман — ПХ

«Масхафа Раш» — МР

Adanî/Адани/Адани. Название одного из трех родов шейхов. Йезиды соотносят его с именем реформатора йезидизма и почитаемого всеми святого Шейха Ади (см. *Şêx Adî*). Остальные два рода, входящие в Шейхани: Катани и Шамсани (см. *Qat'anî* и *Şemsanî*).

Afat/Афат/Афат. Название рода пиров. Пира А. связывают с такими природными явлениями, как град, наводнение и шторм [ФК].

Agir/Агър/Агер. Букв.

огонь, пламя, костер. В йезидизме отмечается особое отношение к огню, его почитание; осквернение огня, даже словесное, считается большим грехом. У йезидов огонь воспринимается как иная природа Солнца на земле. Обычно во время празднований,



Зороастриец
у священного алтаря

например Нового года, йезиды разжигают костер и прыгают через него. На могиле в первый вечер после похорон всегда разжигают из сухих веток костер. Огонь является главным предметом поклонения и в зороастризме. В «Младшей Авесте» Атар выступает уже как самостоятельное божество, сын Ахура-Мазды (верховного бога зороастрийского пантеона, тождественного мировому Добру). В Ведах *Агни* — один из главных богов в Ригведе и Атхарваведе — обожествленный огонь во всех его проявлениях: бог жертвенного костра, бог домашнего очага, бог, представляющий все виды огня в природе — Солнце, молнию и т. д.

Axiret / Ахърэт / Ахрат. Букв. загробная жизнь.

Baba Çawûş/Баба Чавуш/Баба Чавуш. Привратник и помощник бабашейха (см. *Baba-şêx*) — назначается самым эмиром (см. *Mîr*). Ведет очень набожный и строгий образ жизни. Б. Ч. пол-

ностью облачен в белое одеяние и носит черный сотканный из шерсти пояс.

Babaşêx/Бабашех/Бабашех. Букв. отец шейхов. После эмира (см. *Mîr*) является одной из важ-



Бабашейх (Шейх Хато слева), Бабе Гаван (Шейх Хасо в середине) и Меджевире Канийа Спи (Пир Али справа)

нейших фигур в духовной иерархии в Лалеше. Он проводит все религиозные обряды общины по указанию эмира, традиционно облачен в белое одеяние и носит черный девятиметровый шерстяной пояс. Б. должен происходить из шейхов дома Фахр ад-Дина, рода Шамсани. См. также *Extîyarê Mergehê*.

Bad/Бад/Бад или **Bat/Бат/Бат.** Название рода пиров. Пира Б. связывают с ветром [ПА].

Baadri/Баадри/Баадри. Bā'adri или Bā'idri— место, находящееся приблизительно в 60 км. северней города Мосул, резиденция йезидских эмиров (см. *Mîr*).

Birê Axiretê/Бье Ахьрэте/Бре Ахрате. Букв. брат по загробной жизни. Согласно одной из пяти заповедей йезидизма (см. *Pênc ferzê heqîqetê*), каждый йезид должен иметь брата по загробной жизни, который будет ходатайствовать за него перед Богом и поможет душе покойного перейти через мост Салахат (см. *Seleh'at*). Б. А. избирается только из касты шейхов после проведения особого ритуала.

Ber/Бэр/Бар. Этот термин употребляется в значении «род» (см. *Berek*), а чаще в значении как ответвление рода.

Berat/Бэрат/Барат. Букв. подарок. См. *Guloka Şêx Adî*.

Berek/Бэрэк/Барак. Букв. род, племя. Употребляется для обозначения йезидского рода.

Beyt/Бэйт/Байт. Букв. двестише, стихотворение. Религиозные песнопения йезидов, в которых обычно повествуется о житии и деяниях святых, описываются мифологические сюжеты. Традиционно они связаны с каулами (см. *Qewl*), однако их меньше. Религиозные гимны (*qewl û beyt*) составлены только на северном диалекте курдского языка — курманджи, посетителями которого являются все йезиды вне зависимости от их места проживания.

Bêîraqa Silt'an Êzîd/Беирақа Сьлт'ан Езид/Беирака Селтан Эзид. Букв. знамя Селтан Эзида, флаг Селтан Эзида. Б. С. Э. красного цвета и считается знаменем курдов-йезидов.

Bêyt Far/Бейт Фар/Бейт Фар. Место, в котором родился Шейх Ади (см. *Şêx Adî*). Находится возле Баальбека, ныне на территории Ливана.

Bihuşt/Бьhöшт/Бехушт. Букв. рай. Согласно йезидским представлениям, праведники переходят через мост Салахат (см. *Seleh'at*) и попадают в рай, прочитав прежде Символ веры (см. *Şedetîya Dîn*).

Braîm Xelîl/Браим Хәлил/Браим Халил. Библейский Авраам, коранический Ибрахим. Упоминается в йезидских религиозных гимнах. Отличительное имя, эпитет Б. Х. — «ал-халил» (друг [Божий]).

Bû/Бу/Бу. Название рода пиров. Некоторые связывают его с совами, часть йезидов соотносят с огнем [ПА].

Bûb/Буб/Буб. Название рода пиров, из которого избираются духовные наставники для представителей рода шейхов Шейх Зендина. Согласно йезидской традиции, был одним из близких друзей Шейха Ади [ПК].

Sejna Çilê Havînê/Щэжна Чьле Хавине/Джажна Челе Хавине. Летний праздник, попадает на июль (курд. *Tîrmeh*) и празднуется только в Лалеше. Предваряется сорокадневным постом. Не отмечается йезидами из Армении, Грузии и России.

Sejna Çilê Zivistanê/Щэжна Чьле Зьвистане/Джажна Челе Зевестане. Зимний праздник, отмечается в январе (курд. *Kanûna dûê*) в Лалеше, после соблюдения сорокадневного поста, который держат некоторые йезиды. В Армении и Грузии его не отмечают.

Sejna Cîmayê/Щэжна Щьмайе/Джажна Джемайе. Йезидский праздник паломничества. Во время него посещают места поклонения (главным образом Лалеш). Длится семь дней — между двадцать третьим сентября и первым октября по старому стилю.

Sejna Bêlindê/Щэжна Бельнде/Джажна Беленде. Празднуется в декабре (курд. *Kanûna yekê*). Во время него разжигают костры и прыгают через них. Йезиды Армении, Грузии и России Дж. Б. не отмечают.

Sejna Hecîyan/Щэжна Нэщъйан/Джажна Хаджейан. См. *Sejna Cîmayê*.

Sejna Ser Salê/Щэжна Сэр Сале/Джажна Сар Сале. Новый год у йезидов. Все йезиды справляют его торжественно, в каждом доме выпекается новогодний кулич — так называемый Клоча Саре Сале (см. *Kloça Serê Salê*). Во время Нового года обязательно разжигают костер и прыгают через него, что символизирует очищение от всего дурного.

Sejna Qurbanîê/Щэжна Qörбание/Джажна Курбание. Букв. праздник жертвоприношения. Празднование в честь памяти Браим Халила (с *Braîm Xelîl*). Фиксированной даты празднова-

Сенет/Щэнэм/Джанам. Букв. ад, геенна. Все грешники, совершившие при жизни тяжкие грехи, в особенности три смертных греха (см. *Sê h'êrf*), которые не могут быть оправданы перед Богом даже братом по загробной жизни (см. *Birê Axiretê*), попадают в ад.

Serwan/Щэрван/Джарван. Название рода пиров. Пир Дж. считается покровителем скорпионов (*dûr'îşk/дуп'ышк*) и защищает людей от их укусов [ПР].

Sibraîl/Щьбраил/Джебраил. Ангел Джибраил — Гавриил.

Cid/Щьд/Джед. В йезидизме употребляется для обозначения понятия «родоначальник», «основатель рода».

Silvê/Щьлве/Джелве. Один из сохранившихся и известных науке религиозных текстов йезидизма. В литературе часто переводится как «Книга Откровения». Включает в себя небольшое вступление и пять глав. Другим дошедшим до нас священным писанием йезидов является «Масхафа Раш» (см. *Mesh'efa Reş*).

Cimayî Laliş/Щьмайи Лалыш/Джемайи Лалеш. См. *Sejna Cimayê*.

Cinet/Щьнэт/Дженат. Букв. рай. Персидский эквивалент этого слова см. *Bihuşť*.

Çak/Чак/Чак. Букв. хороший, добрый. Название рода пиров. Ч. сын пира Махмаде Рабан (*Mehmedê Reben/Мəhməde P'əbən*).

Çardar/Чардар/Чардар. Букв. четыре палки. Деревянные носилки с четырьмя ручками, также называемые *дарбаст* (*darbest*), на которых несут покойного на кладбище.



Носилки (чардар)

Çarşem/Чаршәм/Чаршам. Букв. среда. У йезидов считается священным днем: в этот день до захода Солнца нельзя делать тяжелую работу, нельзя стричь волосы и ногти, стирать и т. д.

Çarşema Serê Nisanê/Чаршэма Сэре Нисане/Чаршама Саре Нисане. Среда в начале апреля. См. *Çarşema Sor*.

Çarşema Sor/Чаршэма Сор/Чаршама Сор. Букв. красная среда. Один из важнейших праздников йезидов — в честь Малаки Тауса. Попадает на первую среду апреля (курд. Nisan) по восточному календарю. Особо отмечается у йезидов Ирака и Сирии; йезиды же, проживающие на территории бывшего Советского Союза, празднуют Клоча Саре Сале (Kloça Serê Salê см. *Cejna Ser Salê*). Возможно, между этими двумя праздниками раньше не было различий и они были единым праздником — Новым годом. Однако Ч. С. сейчас отмечается только общиной йезидов иракского и сирийского Курдистана.

Çewûş/Чэвуш/Чавуш. Чавуш. Служитель храма Шейха Ади, функции которого приближены к таковым у фаррашей (см. *Ferraş*).

C'ellê/Ч'елле/Челле. Название рода пиров. Согласно йезидским религиозным гимнам, основатель данного рода играл на даф (см. *Def*) и шебаб (см. *Şibab*) для Шейха Ади [ПР].

Dara Miraza/Дара Мьраза/Дара Мераза. Букв. дерево заветных желаний. См. *Şêxê Dara Miraza*.

Darbest/Дарбэст/Дарбаст. Букв. носилки. См. *Çardar*.

Def/Дэф./Даф. Букв. бубен. Музыкальный инструмент, под мелодию которого (наряду с флейтой — *şibab*) читаются религиозные гимны (см. *Qewl* и *Beyt*).

Derba Xerqe/Дәрба Хәрқә/Дарба Харка. Букв. удар рубища, удар власяницы. Один из трех смертных грехов (см. *Sê h' erf*) — непочтение и неуважение к представителю духовного сословия. Ни один йезид не вправе поднять руки на духовное лицо. (Другие два смертных греха см. *Dîza de'nê* и *Şelbikê zêrin*.) Д. Х. у йезидов употребляется также как клятва.

Derdail/Дәрдаил/Дардаил. Второй архангел, созданный Богом в понедельник [МР]. Он же Шехесен (см. *Şêrisin*).

Derew/Дәрәw/Дарау. Букв. ложь. В йезидизме, также как и в зороастризме, ложь считается творением зла и ее следует всячески избегать, следуя лишь праведному пути, соблюдая справедливость и честность (см. *Rastî*).

Dewrêş/Дәwреш/Дауреш или **Derwêş/Дәрwеш/Дарwеш.** Букв. дервиш. Арабский эквивалент — факир (см. *Feqîr*). Слово Д. встречается еще в зороастрийской небольшой молитве *Ахунвар*, которая написана на языке Гат, сочинена самим пророком Заратуштрой. Там упоминается слово «дригу», переводимое как «бедный», и, как принято считать, являющееся предшественником персидского слова дарвиш. Оно означает набожного и смиренного человека, верного последователя религии.

Dewrêşê e'rd/Дәwреше ә'рд/Дауреше ард. Владыка подземного царства. Йезиды при погребении усопшего читают молитву (см. *Du'ayê t'esmilê e'rd*), посвященную этому святому, в которой просят его о принятии души покойного в загробный мир.

Dîza de'nê/Диза дәне/Диза дане. Букв. глиняный горшок [для] краски, котелок [для] краски. Под Д. Д. подразумевается один из трех смертных грехов йезидов (см. *Sê h' erf*) — вступление в брак с иноверцем и, таким образом, переход в иную ве-

ру. (Другие два смертных греха см. *Derba Xerqe* и *Şelbikê zêrîn*.)

Dîwana batînî/Дивана батыни/Дивана батени. Букв. непроявленный совет. Собрание небесных архангелов, состоящее из семи архангелов, созданных Творцом: Азазил (см. *Ezazîl*), Дардаил (см. *Derdaîl*), Исрафил (см. *Îsrafîl*), Микаил (см. *Mikail*), Азраил (см. *Ezraîl*), Шемнаил (см. *Şimnail*) и Нураил (см. *Nûraîl*) [ПР]. Во главе небесного скрытого собрания находится архангел Азазил (*Ezazîl*) — он же Малаки Таус (см. *Melekî Tawîs*). Можно провести параллель между шестью йезидскими архангелами во главе с Малаки Таусом и шестью зороастрийскими Амэша-Спэнта (авест. Бесмертные Святые; среднеперс. Амахраспанды) во главе с верховным Богом в зороастризме Ахура-Маздой (авест. — Господь Мудрый; среднеперс. фарси — Ормазд), иногда воспринимающимися как его эманации.

Dîwana bîharî/Дивана биһари/Дивана бихари. Букв. проявленный совет. Земное собрание, которое состоит из эманаций членов небесного дивана (см. *Dîwana batînî*). В Д. Б. входят: Шехесен (см. *Şêxisin*), Шехубакр (см. *Şêxûbek'ir*), Фахрадин (см. *Fexredîn*), Шешемс (см. *Şêşims*), Седжадин (см. *Sicadîn*) и Насердин (см. *Nasirdîn*) [ПР]. Земное собрание возглавляет Шейх Ади (см. *Şêx Adî*).

Du'a/Dö'a/Дуа. Букв. молитва. Перед произнесением каждой молитвы йезид должен совершить омовение и завязать пояс. Во время моления йезид правую ладонь кладет на левую руку, стоит по направлению к Солнцу (см. *Qubildor*).

Du'ayê Biskê/Дö'айе Бьске/Дуайе Беске. Молитва, которую произносит Шейхе Беске (см. *Şêxê Biskê*) во время совершения им обряда инициации.

Du'aya Êvarê/Дö'айа Еваре/Дуайа Эваре. Молитва, читаемая йезидом вечером, перед заходом Солнца.

Du'aya Fecrê/Дö'айа Фэщре/Дуайа Фаджре. Молитва, читаемая йезидом после «дуайа пешт гередане» (см. *Du'aya Pişt Girêdanê*) и перед «дуайа себе» (см. *Du'aya Sibê*).

Du'aya Pişt Girêdanê/Дö'айа Пышт Гьредане/Дуайа Пешт Гередане. Букв. молитва по завязыванию пояса. Д. П. Г. читается йезидом сразу после пробуждения, во время завязывания пояса.

Du'aya Sibê/Дö'айа Събе/Дуайа Себе. Букв. утренняя молитва. Молитва, произносимая йезидом утром, с восходом Солнца.

Du'aya Sifrê/Дö'айа Съфре/Дуайа Сефре. Букв. трапезная молитва. Молитва, которую произносят перед и после принятия пищи. Перед тем, как приступить к еде, йезид тихо произносит Д. С., которая начинается следующими словами: «*Bi destûrî navê Xwedê*» («С позволения именем Господа»). После окончания трапезы йезид всегда произносит следующие слова: «*Ya Xwedê, me k'êm kir, Tû zêdeke*» («О, Господь, мы уменьшили, Ты увеличь») или «*Me k'êm kir, Xwedê zêdeke*» («Мы уменьшили, [пусть] Господь увеличит»).

Du'ayê T'esmilê e'rd/Дö'айе Т'эсмиле э'рд/Дуайа Тасмиле ард. Букв. молитва предания земле. Молитва, читаемая при погребении усопшего. См. также *Dewrêşê e'rd*.

Du'ayê Xêrê/Дö'айе Хере/Дуайа Хере. Молитва при совершении пожертвования. См. *Xêr*.

Extîyarê Mergehê/Эхтийаре Мэргæхе/Ахтийаре Маргахе или Extîyarê Mergê/Эхтийаре Мэрге/Ахтийаре Марге. Букв. старец святылища, старец святыни. Эпитет бабашейха (см. *Başaşêx*). Среди йезидов по отношению к бабашейху

чаще употребляется эпитет А. М. Иногда произносится Ихтийаре Маргахе (*Îxtîyarê Mergehê*).

Ezazîl/Эзазил/Азазил. Первый архангел, сотворенный Богом в воскресенье. Он же Малаки Таус (см. *Melekî Tawis*) [МР]. В христианстве и нормативном исламе А. считается демоническим, однако у йезидов он таковым не является и даже стоит во главе шести остальных архангелов.

Ezraîl/Эзраил/Азраил. Пятый архангел, сотворенный Создателем в четверг; эманация этого архангела в земном собрании — Седжадин (см. *Sicadîn*) [МР]. В некоторых версиях переводов Священной книги «Масхафа Раш» вместо имени архангела А. встречается имя ангела Джибраила (см. *Cibraîl*). А. — ангел смерти.

E'debî/Э'дэби/Адаби. Букв. вежливость, благовоспитанность, культура. Йезидов иногда называют «народ Адаби».

E'nqer/Э'нqэр/Анкар. Птица Анкар. Согласно йезидским религиозным гимнам и «Масхафа Раш», в начале Господь сотворил белую жемчужину, затем птицу А. на спину которой поместил эту жемчужину, покоившуюся там в течение сорока тысяч лет [МР, ПР]. В персидской поэзии, в том числе суфийской, птица Анка́ определяет-ся как арабский эквивалент, почти синоним, имени Симу́рг. По мнению А. Е. Бертельса, во всех историях, связанных с птицей 'Анка́, просматриваются элементы семитических мифологем, слившихся позднее в суфийской поэзии с богатой иранской традицией преданий о Симу́рге. В курдском фольклоре очень часто фигурирует образ самой мудрой птицы на земле — Симе́р (см. *Teyrê Sîmir*), ассоциируемой с орлом. Например, у курдов есть пословица: «E'mrê te ça e'mrê teyrê Sîmire» — «Твоя жизнь, словно жизнь Симу́рга», т. е. долгая и счастливая.

E'rd û E'zman/Э'рд у Э'зман/Ард у Азман. Букв. земля и небо, Вселенная. Йезидская

клятва. Земля у йезидов почитается как священная, и ее осквернение считается грехом.

E'yd/Ә'йд/Айд. Празнество, торжество. Употребляется в курдском языке наряду с иранским словом джажн (cejn/щәжн).

E'yda Êzîd/Ә'йда Езид/Айда Эзид. Букв. праздник [в честь] Эзида. А. Э. — главный праздник йезидов; попадает на первую пятницу декабря по восточному календарю (курд. Kanûna êkê). Празднику, посвященному самому Создателю, предшествует трехдневный пост (см. *Rojîên Êzîd*).

E'yda Xidir Nebî û Xidir Eylas/Ә'йда Хьдър Нәби у Хьдър Әйлас/Айда Хедер Наби у Хедер Айлас. Праздник, отмечаемый в первую пятницу февраля по старому стилю. Ему предшествует, как обычно, трехдневный пост. См. также *Xidir Nebî û Xidir Eylas*.

Êmîr/Емир/Эмир. См. *Mîr*.

Êzdan/Ездан/Эздан. Так йезиды иногда называют Бога. Большинство йезидских молитв начинаются словами: «Bi navê Êzdanê P'ak û Dîlovan/Бъ наве Ездане П'ак у Дьлован» («Во имя Господа всемилостивого и всемилосердного»; букв. p'ak — добрый dîlovan — сердечный, благодущный). См. также *Sîltan Êzîd*, *Xwedê*, *Xudê*, *Yezdan*.

Êzdî/Езди/Эзди. Самоназвание йезидов. Сами приверженцы йезидизма называют себя «эзди», а не «йезид».

Êzdîna Mîr/Ездина Мир/Эздина Мир. Основатель рода Шамсани. Э. М. — мифический отец четырех братьев: Шамс ад-Дина (см. *Şêşîms*), Фахр ад-Дина (см. *Ferredîn*), Садж ад-Дина (см. *Sicadîn*) и Наср ад-Дина (см. *Nasirdîn*) [ПР, ПМ]. Они входят в земное собрание (см. *Dîwana biharî*).

Êzditî/Ездити/Эздити. Так называют свою религию. См. также *Êzidyatî*.

Êzdixane Ездиханэ/Эздихана. Собиратель-
звание всего йезидского общества — все йе-

Êzidyati/Езьдйати/Эзедйати. Название ре-
лигии йезидов в произношении самих привержен-
цев. См. также *Êzdîî*.

Êzîd/Езид/Эзид или **Êzî**/Ези/Эзи. Назва-
ние Бога в йезидизме. См. *Siltan Êzîd*.

Êvarîn/Еварин/Эварин. Курд. *êvarî inîyê*
(стяжение *êvarîn*) — букв. вечер, предшествующий
пятнице. Так у йезидов называется угощение в па-
мять усопших, которое выносят из дома в четверг
до захода Солнца.



Факир и священнослу-
жители во время Сама

Feqîr/Фэқир/Факир.
Букв. бедняк, аскет. Пред-
ставитель низшего духо-
венства в Лалеше, один из
служителей храма Шейха
Ади. Ф. — образец набож-
ности духовной чистоты,
выдерживает долгие
посты — до сорока дней —
перед праздниками Челе
Хавине и Челе Зевестане (см. *Cejna Çilê Havînê*
и *Cejna Çilê Zivistanê*). Облачен в рубище (см.
Xerqe). Ведет строгий образ жизни, воздерживаясь
от всех мирских соблаз-
нов.



Факраи (монахиня)

Feqray/Фэқраи/Фа-
краи. В йезидизме в это
сословие входят только
незамужние женщины и
вдовы, которые дают обет
безбрачия (ср. монахини)
и помогают кочакам (см.
K'oçek) в уходе за храмом;
глава Ф. — *кабане* (см. Ке-

В исламском мистицизме (суфизме) — *факи-*
женщины-дервиши.

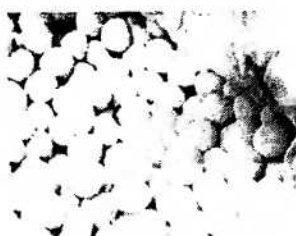
Ferraş/Фэрраш/Фарраш. Представитель йезидской духовной иерархии в Лалеше. В функции Ф. входит зажигать огонь на могиле Шейха Ади.

Fexredîn/Фэхрэдин/Фахрадин или **Fexr êd-Dîn/Фэхр ед-Дин/Фахр ед-Дин.** Один из четырех сыновей Эздина Мира (см. *Êzdîna Mîr*), родной брат Шешемса (см. *Şêşims*), сводный брат Седжадина (см. *Sicadîn*) и Насердина (см. *Nasirdîn*). Согласно йезидским преданиям, он сотворил и первым принял смерть [ПР]. Ф. часто изображают в виде луны. Излечивает детские болезни, связанные с первой и последней фазами луны [ФК]. Входит в земное собрание (см. *Dîwana biharî*).

Ftar/Фтар/Фтар. Букв. разговенье — прекращение поста. Принимают пищу только после захода Солнца.

Gavanê Zerzan/Гаване Зэрзан/Гаване Зарзан. Йезидский святой, покровитель крупного рогатого скота. Г. З. также название одного рода пиров.

Guloka Şêx Adî/Gö-лока Шех Ади/Глока Шех Ади. Букв. клубок Шейха Ади. То же, что и барат (*Berat*). Небольшие шарики белого, светло-зеленого цвета, сделанные руками служителей храма в Лалеше (см. *Feqay*) из глины священного



Глока Шехади (барат)

источника — Канийа Спи (см. *Kanîya Sipî*). Г. Ш. А. дарят паломникам. Считается, что они должны быть в каждом йезидском доме, поскольку оберегают их владельца от различных бед и болезней, приносят счастье и благополучие. Обычно они хранятся в (или на) стере (см. *Stêr*). Помимо этого, каждый йезид должен носить Г. Ш. А. с собой.

Gune/Гөнә/Туна. Букв. грех, вина, проступок. Все недозволенное в йезидизме именуется Г (ср. кл. перс. *gunāh*, среднеперс. *vināh*.), наряду с арабским термином *харам* (см. *H'eram*).

Hesmeman/Һәсмәман/Хасмаман или **Hesen Meman/Һәсән Мәман/Хасан Маман** или **Hesleman/Һәсләман/Хасламан.** Среди йезидов известны как пиры сорока пиров (*p'igê çil p'iga/p'ире чьл п'ира*). Браки допустимы только внутри рода и строго запрещены с представителями других домов Пирани.

H'ecî E'li Memîn/Һ'әци Ә'ли Мәмин/Хаджи Али Мамин. Название рода пиров. Согласно преданию, он исцеляет безумие и одержимость джиннами [ФК].

H'ecî Mehemed (bêzuret)/Һ'әци Мәһәмәд (безӧрәт)/Хаджи Махамад (безурат). Род пиров, наследники которого перевелись в Армении, почему и называются Х. М. *безурат*, т. е. без потомства, без детей.

H'eft Mêrê Dîwanê/Һ'әфт Мере Диване/Хавт Мере Диване. Букв. семь мужей собрания. Подразумеваются семь членов собрания-дивана. В йезидизме есть два собрания: небесное (скрытое) и земное (проявленное) (см. *Dîwana batînî* и *Dîwana biharî*). В небесное собрание входят семь архангелов, во главе с Малаки Таусом, а в собрание проявленное — семь шейхов во главе с Шейхом Ади, которых считают эманациями небесных архангелов.

H'eram/Һ'әрам/Харам. Букв. неприкосновенный, нечистый. Х. именуется все недозволенное, в том числе запретная еда.

H'elal/Һ'әлал/Халал. Букв. чистый. Все дозволенное и чистое именуется Х. Также еда, дозволенная к употреблению.

Hîv/Һив/Хив. Букв. луна. В йезидизме отмечается особое отношение к Луне, ее почита-

ние. Наряду со словом Х. употребляется и «мах» (meh/məh), означающее «месяц», «луна».

Hosta/Һоста/Хоста. Букв. мастер. Согласно одной из пяти заповедей йезидизма (см. *Pênc ferzêt heqîqetê*), у каждого йезида должен быть Мастер. Мастером может быть только представитель касты пиров. Его функции и обязательства сводятся к наставлению своего ученика-мюрида путем увещаний и поучений.

Îs/Ис/Ис. Название рода пиров. Происходит из дома Исибия (см. *Îsîbîa*).

Îsîbîa/Исибия/Исибия. Основатель одноименного рода пиров. Согласно религиозным гимнам йезидов, И. был «хранителем сокровищницы» (heznedar) Шейха Ади [ПК].

Îsrafil/Исрафил/Исрафил. Третий архангел, созданный Творцом во вторник [МР]. Он же Шешемс (см. *Şêşims*) в земном собрании. В мусульманской мифологии — один из четырех главных ангелов (наряду с Джабраилом, Микаилом и Азраилом), вестник Судного дня, который с иерусалимской горы возвестит звуками трубы о воскрешении мертвых.

Îxtîyarê Mergehê/Ихтийаре Мәргәһе/Ихтийаре Магрәхе или Îxtîyarê Mergê/Ихтийаре Мәрге/Ихтийаре Марге. См. *Extîyarê Mergehê*.

Îzraîl/Израил/Израил. См. *Ezraîl*.

Kanîya Sipî/Канийа Съпи/Канийа Спи. Букв. Белый источник, Белый родник. К. С. — святой для йезидов источник в Лалеше. На дне его находится светлая глина, отчего и сам источник приобретает белый цвет. В воде К. С. освящают новорожденных в первую неделю их жизни. Из глины источника изготавливают так называемые барат, или глока Шех Ади (Berat; см. *Guloka Şêx Adî*), которые уносит с собой из Лалеша каждый палом-

В воде К. С. смачивают изготовленные рубища *Xerqe*).

Kanîya Zimzim/Канийа Зымзм/Канийа Земзем. Священный для йезидов родник, который находится в Лалеше. По представлениям йезидов, он был чудодейственным образом проведен из Мекки в Лалеш Шейхом Ади.

Kebanê⁹³/Кэбане/Кабане. Букв. хозяйка дома, госпожа. Глава факраев (см. *Feqray*) в Лалеше. Дает обет безбрачия, но может быть также вдовой.

Keko/Кэко/Како. Букв. брат, старший брат. Употребляется в качестве почтительного обращения к представителям касты духовенства — шейхам и пирам. Слово «Как» (Как/Как) также используется сейчас курдами как обращение к мужчине.

Kevirê selîmê/Кэвьре салиме/Кавере салиме. У йезидов так называется прямоугольный плоский камень, который помещают над головой покойного в могиле. Согласно представлениям йезидов, во время похорон душа покойного следует за похоронной процессией на кладбище и находится возле тела, еще не осознавая случившегося. После предания тела земле, когда все уходят с кладбища домой, покойный пытается подняться и последовать за всеми. Тогда, согласно йезидским поверьям, он ударяется головой о камень, осознает, что мертв, и произносит: «Yê mirî ezim?»/«Йе мьри эзм?» («Так, значит, мертв я?») [ПР].

Kewkî/Кэвки/Кауки. Род пиров. Согласно йезидскому религиозному гимну, посвященному Омархали, К. происходил из дома Омархали (см. *Omettalî*).

Kirasê qiyametê/Кьрасе қыйамәте/Красе кийамате. Букв. рубашка дня страшного суда. Белая нательная хлопчатобумажная рубашка, которую надевают на тело покойного под саван. Ткань,

⁹³Ср. перс. *ketbānū* — стяженная форма от среднеперс. *tak-bānūk*.

из которой шьют рубашку, нельзя резать: ее рвут руками.

Kîḡkîḡk/Кър'кър'к/Керкерк. Букв. ля. У йезидов считается запретной.

Kloça Serê Salê/Клоча Сәре Салә/Клоча Саре Сале или **Kuloç'/Кӧлоч'/Кулоч.** Большой новогодний пирог без начинки. Ср. греч. *холли́хи*, *холли́ξ* — круглый хлеб, ячменный хлеб из муки грубого помола. Его выпекают во время одного из важнейших йезидских праздников — Нового года — Джажна Сар Сале (см. *Cejna Ser Salê*), который также называют Клоча Саре Сале (см. *Kloça Serê Salê*). К. выпекают вечером в среду, а разрезают только на следующее утро в четверг. В новогодний К. всегда помещают одну бусинку (сейчас ее часто заменяет монетка). Кому бусинка попадет, тот и будет счастлив или принесет счастье дому. Право разрезать К. принадлежит лишь главе семьи, который в четверг утром, перед тем как разрезать кулич, символически ломает его на спине младшего сына, что, согласно поверьям, придаст мальчику силу.

K'emala/К'эмала/Камала. Название одного рода пиров, который, согласно преданию, ответствен за разум. Происходит из дома Омархали (см. *Omerxali*).

K'oçek/К'очәк/Кочак. Букв. отшельник. Представитель духовной иерархии в Лалеше. К. всегда приписывали сверхъестественные способности; К. известны своим благочестием и набожностью. Считается, что они обладают даром предсказывать будущее. К. могут быть представители любой касты, наделенные этим сверхъестественным даром.

K'ulik/К'ӧльк/Кулек⁹⁴ Мужской головной убор, который у йезидов является непременным атрибутом одеяния священнослужителей.

⁹⁴Ср. рус. *клобук* —

Laliş/Лальш/Лалеш. Святилище йезидов, находящееся близ города Мосул. Л. является местом паломничества всех йезидов. Упоминается в большинстве религиозных гимнов.



Лалеш

Liblan/Льблан/Леблан. Название рода пиров. Родоначальник называется «пир кирпичей», поскольку, согласно йезидским религиозным гимнам, он в свое время построил много мест паломничества. Считается покровителем свадеб и семейной жизни, влюбленные молят его о свадьбе и соединении с любимым [ПА].

Lûfi/Луфи/Луфи. Название рода пиров. Поскольку Л. происходит из дома Омархали (см. *Omerxalî*), то из его рода также могут избираться духовные наставники — мараби (*Merebî*) [ПМ].

Mala Bava/Мала Бава/Мала Бава. Букв. Отчий дом. Существует религиозный гимн под этим названием. См. *Omerxalî*.

Maşê Biskê/Маше Бьске/Маше Беске. Букв. плата [шейха] Беске. См. *Şêxê Biskê*.

Maşê T'erqînê/Маше Т'эрқине/Маше Таркине. Букв. плата [за прочтение] молитвы. См. *T'erqîn*.

Melekî Tawis/Мэлэки Тавьс/Малаки Та(в)ус. Букв. Ангел-Павлин. Первый из семи созданных Богом архангелов. Согласно йезидским священным писаниям, М. Т. занимает очень высокое положение в йезидской космогонии. Иногда он наделяется столь большой силой и властью над мирскими делами и судьбами людей, что его возводят до уровня Бога. Часто проводят параллели между ним и зороастрийским Сраошей — духом веры и религиозного набожного послушания. Одна

из самых страшных клятв у йезидов — именем архангела М. Т.

Memê Rêşan/Мэме Р'эшан/Маме Рашан. Считается повелителем дождей и покровителем урожая. Его часто называют львом. М. Р. также — название одного из родов пиров.

Memê Şivan/Мэме Шьван/Маме Шеван. Йезидский святой, покровитель мелкого рогатого скота. Одновременно М. Ш. — название одного из родов пиров.

Meqlûb/Мəқлуб/Маклуб. Священная гора у йезидов, упоминаемая также в йезидском Символе веры (см. *Şedetîya Dîn*).

Merebî/Мэрэби/Мараби. Букв. наставник. По одной из пяти заповедей йезидизма (см. *Pênc ferzê heqîqetê*) каждый правоверный йезид должен иметь своего духовного наставника. Эта функция находится в ведении представителей касты шейхов, тем не менее, духовный наставник может избираться также из касты пиров (например, из рода пиров Омархали для шейхов рода Шехубакра). Наставник так же, как и брат по загробной жизни, и пир, должен присутствовать на похоронах своего мюрида.

Mesh'efa Rêş/Мəч'эфа Р'эш/Масхафа Раш. Черная Книга, Черный Список. Название одного из двух дошедших до нас йезидских религиозных текстов; другой — «Джилве» (см. *Cilvê*). Книга начинается повествованием о создании мира.

Me'g/Мə'p/Мар. Змея. В отличие от зороастрийцев, йезидам запрещено убивать змей или просто причинять им вред. У йезидов даже существует покровитель змей — Шейх Манд (см. *Şêx Mend*). Представителям этого



Змея, изображенная у входа в Лалеш

рода шейхов змеи, согласно поверью, не причиняют вреда. Изображение черной змеи охраняет вход в йезидское святилище — Лалеш. В зороастризме змея причисляется к «Храфстра» (авест. вредные животные), созданным Ангра-Манью (авест. злой дух; на среднеперс. и фарси произносится как Ахриман).

Me'sî/Mə'sî/Маси. Букв. рыба. Йезидам препращается употреблять в пищу рыбу. Как объясняют сами приверженцы йезидизма, это связано с тем, что, по йезидским представлениям земля покоится на спине огромной рыбы и на спине быка [ПР].

Mêr/Мер/Мер. Букв. муж, мужчина. В йезидизме так называют архангелов (см. *Dîwana batinî* и *H'eft Mêrê Dîwanê*) и святых-покровителей.

Mirîd/Мьрид/Мрид. Представитель касты мридов, мирянин. Термин М. также применяется по отношению к представителям каст духовенства: шейхов и пиров — в значении «мюрид», «послушник».

Mirîdxane/Мьридханэ/Мридхана. Собирательное название представителей касты мридов — все мриды.

Mîkail/Микаил/Микаил. Четвертый архангел, сотворенный Богом в среду [МР]. М. входит в небесное собрание (см. *Dîwana batinî*). Он же Шехубакр (см. *Şêxûbek'ir*) в земном собрании (см. *Dîwana biharî*).

Mîr/Мир/Мир. Букв. эмир, князь. Предводитель всех йезидов, в чьих руках сосредоточена как духовная, так и светская власть. На сегодняшний день йезидским М. является Мир Тахсин-бег — сын Саид-бега (Se'id-beg — ум. в 1944 г.) и внук Али-бега (Eli-beg), родившийся в 1931 г. в Баядре (см. *Baadrî*).

Nanê mirîya/Нане мърйя/Нане мерийа. Угощение в память умершего, которое раздается в первую очередь соседям-йезидам, а потом и всем другим людям, больным и нищим во время всех постов и праздников. Также Н. М. можно выносить в вечер каждого четверга до захода Солнца, и это угощение называется «еварин» (см. *Êvarîn*).

Nasirdîn/Насердин/Насердин или **Nasr êd-Dîn/Наср ед-Дин/Наср ед-Дин.** Один из четырех сыновей Эздина Мира (см. *Êzdîna Mîr*), родной брат Седжа ад-Дина (см. *Sicadîn*) и сводный брат Фахр ад-Дина (см. *Fexredîn*) и Шейх Шамс ад-Дина (см. *Şêşîms*). Детей, как и у Седжа ад-Дина, не было. Н. изображается ангелом смерти с ножом в руках. Входит в земное собрание (см. *Dîwana bîharî*).

Nekîb/Нэкиб/Накиб. Человек, играющий важную роль во время ритуала «Таус геран»⁹⁵ (см. *Tawîs Gêran*). Он идет впереди процессии и является хранителем санджака (см. *Senceq*).

Nûraîl/Нураил/Нураил. Седьмой архангел, созданный Богом в субботу [МР]. Он же Фахр ад-Дин (см. *Fexredîn*). Н. входит в небесное собрание (см. *Dîwana batînî*). В некоторых переводах «Масхафа Раш» его имя (возможно, ошибочно) звучит как *Тураил*.

Осах/Ощах/Оджах. Букв. очаг, сложенный из четырех камней, перен. свой дом, своя семья, домашний очаг. Этот термин употреблялся для обозначения патронимических групп у йезидов. Так же называется священный уголок или комната в доме, где расположен стер (см. *Stêr*) со священной атрибутикой. Йезиды часто клянутся О.

Omerxalî/Омэрхали/Омархали. Название рода пиров. Иногда вместо О. употребляют название Мала Бава (*Mala Bava*). Из этого рода избира-

⁹⁵ Иногда произносится как «Таус джиран».

ются духовные наставники — мараби (см. *Merebî*) — дтя шейхов рода Шейхубакра. Братом О. является Хасанченери (*H'esençinêrî/H'эсэнчънери*). По преданию в дом О. входят [ПМ]⁹⁶:

1. Ал (*Al/Ал*).
2. Бари (*Be'ri/Бэ'ри*).
3. Гаргари (*Gergerî/Гэргэри*).
4. Дава (*Deva/Дэва*).
5. Камала (*K'emala/К'эмала*).
6. Кауки (*Kewkî/Кэўки*).
7. Луфи (*Lûfî/Луфи*).
8. Малкавез (*Melqevêz/Мэлқэвез*).
9. Хасан Талк (*H'esen Te'lk/H'эсэн Тэ'лк*).
10. Хаснанак (*Hesnenak/Һэснэнак*).

Rêşîmam/Пешимам/Пешимам. Представитель духовного сословия в Лалеше. Избирается только из рода Шехесена (см. *Şêxisin*).

**Rênc ferzêţ heqîqetê/Пенц фэрзет H'эқи-
қәте/Пендж фарзет хакикате.** Букв. пять за-
поведей истины. Согласно П. Ф. Х. каждый веру-
ющий йезид, вне зависимости от того, является
ли он представителем духовной касты или миря-
нином, обязан придерживаться пяти предписаний.
Он должен иметь своего пира (см. *P'îr*), шейха (см.
Şêx), мастера (см. *Hosta*), наставника (см. *Merebî*)
и брата и/или сестру по загробной жизни (см. *Birê
Axiretê* и *Xûşka Axiretê*). На сегодняшний день три
предписания, (а именно шейх, наставник, брат и
сестра по загробной жизни) находятся в ведении
шейхов, а две (пир и мастер) в ведении пиров.

Pismîr/Пьсмир/Песмир. Букв. сын эмира,
сын мира. Сегодня роль П. в религиозной жизни
йезидов ослабла.

Pîra Fat/Пира Фат/Пира Фат. Букв. стару-
ха Фат. Согласно йезидским преданиям, во время
вселенского потопа П. Ф. спасла всех йезидов, спря-

⁹⁶ Из религиозного гимна, посвященного основателю рода пиров Омархали «*Qewlê Omerxala*».

тав их под своим огромным шатром (bin konê xwe da/бън коне хвэ да) [ПР].

P'ira Seleh'atê/П'ъра Сэләһ'ате/Пера Салахате. Мост Салахат. См. *Seleh'at*.

P'îr/П'ир/Пир. Представитель касты пиров. Также одно из йезидских обязательств (см. *Pênc ferzê heqîqetê*).

P'îranî/П'ирани/Пирани. Собирательное название для представителей касты пиров, т.е. все пиры.

P'îrê çil p'îra/П'ире чъл п'ира/Пире чел пира. Букв. пиры сорока пиров. Название рода пиров, которые выполняют одно из пяти обязательств (см. *Pênc ferzê heqîqetê*) — являются *пирами* для представителей сорока родов пиров. Среди йезидов также известны как Хасмаман (см. *Hesmetan*). Запрещены браки представителей этого рода с представителями других родов пиров.

P'îr Bendîgoḡa/П'ир Бэндигор'а/Пир Бандигора. Йезидский святой, осведомленный о делах людей, который после смерти человека считает хорошие и плохие поступки, совершенные им при жизни.

Qat'anî/Qat'ани/Катани. Один из трех домов шейхов. Остальные два рода: Адани (см. *Adanî*) и Шамсани (см. *Şemsanî*).

Qebîl/Qэбил/Кабил. Букв. племя, род.

Qedîbilban/Qэдибълбан/Кадибелбан. Название рода пиров. По мнению ряда авторов, основателем данного рода пиров является Кадиб ал-Бан, историческая личность — уроженец Мосула, известный чудотворец, современник Шейха Ади. Исцеляет душевнобольных.

Qerqere⁹⁷/Qэрқэрэ/Каркара. Короткая без-

⁹⁷ Ср. сев.-кавказ. qêrqVqwV — плащ, мужской плащ; karakar-nî, урарт. qarqara — панцирь [NCED, 1994:

рукавка из белой бязи, которую надевают поверх «рубашки дня страшного суда» (см. *Kirasê qiyametê*) на покойного. Как безрукавку, так и рубашку К. надевают под саван.

Qewl/Qəwl/Каул. Букв. религиозный гимн. Религиозные гимны, песнопения, играющие важнейшую, центральную роль в обрядовой жизни йезидов. Гимны поются в торжественных религиозных случаях. Они составлены лишь на северном диалекте курдского языка — курманджи. Обычно под религиозными гимнами подразумеваются и каулы, и бейты (см. *Beyt*).

Qewwal/Qəwwal/Каввал. Букв. каввал. Представитель духовной иерархии в Лалеше, чтец и знаток религиозных гимнов. К. также играют на *даф* (см. *Def*) и *шебаб* (см. *Şibab*). Они происходят из рода Йакнави (*Yekpavî/Йэкнави*). К. собирают пожертвования для Лалеша во время обхода йезидских поселений (см. *Tawîs Gêran*).



Каввалы

Qiyamet/Qъйамэт/Кейамат. Букв. конец мира, день Страшного Суда.

Qubildor/Qöbьлдор/Кубелдор. Направление к Солнцу. К. часто встречается в религиозных гимнах, в Символе веры, а также является йезидской клятвой. Во время молитвы йезиду необходимо стоять лицом в сторону Солнца.

Qubletbidor/Qöbləтбьдор/Кублатбедор. См. *Qubildor*.

Ġastî/P'асти/Расти. Букв. правда, истина, справедливость. Основополагающее понятие у курдов-йезидов. С детства йезидов учат: «Ġastî rêya

³За помощь в выяснении этимологии этого слова автор выражает благодарность Павлу Башарину.

Xwedêye. Derewîn dujminê Xwedêye» [ПХ] («Истина — путь Бога. Ложь — враг Бога») или «*Ārastî mala Xwedêye*» [ПР] («Истина — от Бога»).

Āro/P'o / Ро. См. *Āroj*.

Āroj/P'ож/Рожд. Букв. день, Солнце. Йезиды почитают Солнце. Р. употребляется также в клятве: *Vê Ārojê kim/Be P'оже кьм* (Клянусь этим Солнцем).

Āroja mezela/P'ожа мазэла/Рожа мазала. Букв. день [посещения] кладбища. См. *Āroja mirîya*.

Āroja mirîya/P'ожа мьрийа/Рожа мерийа. Букв. день [поминовения] усопших. Попадает на 24 июня. Йезидами Армении отмечается в сентябре. Йезидами, проживающими на территории России — 18 июня. В этот день все йезиды готовят еду и отправляются на кладбище.

Āroja Xezebê/P'ожа Хэзэбе/Рожа Хазабе. Букв. день смерти, день бедствия. Р. Х. отмечает 15 июня, — день памяти жертв геноцида йезидов, совершенного на территории Османской империи (1916–1917). По ферману османских властей вслед за геноцидом армян (1915), который (в отличие от геноцида йезидов) был признан некоторыми странами, в том числе Европарламентом, бесчеловечному уничтожению были подвергнуты йезиды. Число жертв того массового ужасающего истребления йезидов доходило до нескольких десятков тысяч человек (учитывая общее количество приверженцев йезидизма, это огромные цифры).

Ārojî/P'ожи/Рожи. Букв. пост. Обычно у йезидов пост составляет три дня и предшествует празднику. Во время поста йезидам запрещается принятие пищи и воды до захода Солнца и после его восхода.

Ārojîên Êzîd/P'ожиен Езид/Рожиен Эзид. Пост в честь Селтан Эзида. Пост Р Э. длится в течение трех дней, начиная со вторника, а на 4-й день, т.е. в пятницу, празднуют Айда Эзид (см.

E'ûda Êzîd), который отмечается в первую пятницу декабря по старому стилю.

Ārojîyê Xudanê Malê/Р'ожийе Хӧдане Мале/Рожийе Худане Мале. Пост в честь покровителя дома, семьи, очага (см. *Xudanê Malê*) длится три дня.

Ārojîyê Xidir Nebî/Р'ожийе Хьдър Наби/Рожийе Хедер Наби. Букв. пост [в честь] Хедер Наби. Пост предшествует празднику в честь святого Хедер Наби и длится три дня. См. *Xidir Nebî Xidir Eylas*.

Āruh'anî/Р'ӧh'ани/Рухани. Букв. духовное лицо, духовенство. Для обозначения духовенства йезидами чаще используется термин *тарик* (см. *T'erîq*).

Serxaşî/Сӕрхаши/Сархаши. Когда в семье йезидов умирает человек, то другие йезиды, если по каким-то причинам им не удалось присутствовать на похоронах, должны в течение года после его смерти посетить его дом, чтобы выразить соболезнование и пожелать здоровья членам семьи. Обычно они приходят во время двух праздников: Айда Хедер Наби (см. *Xidir Nebî û Xidir Eylas*) и Айда Эзид (см. *E'ûda Êzîd, Rojîên Êzîd*).

Sicadîn/Сьщадин/Седжадин или Sica êd-Dîn/Сьща ед-Дин/Седжа ед-Дин. Один из четырех сыновей Эздина Мира (см. *Êzdîna Mîr*), родной брат Наср ад-Дина (см. *Nasirdîn*) и сводный брат Фахр ад-Дина (см. *Fexredîn*) и Шамс ад-Дина (см. *Şêşims*). Входит в земное собрание (см. *Dîwana bîharî*). Детей у него не было. Излечивает психические заболевания. Род С. считается покровителем мышей.

Siltan Êzîd/Сьлтан Езид/Селтан Эзид. По представлениям йезидов, С. Э. — сам Господь, «отец» йезидов.

Seleh'at/Сӕлӕh'ат/Салахат. Мост Салахат.

Согласно йезидским религиозным преданиям, мост, ведущий в загробное царство, через который проходит душа умершего, называется Пера Салахате. Перейти душе праведника через мост помогает его брат (и сестра) по загробной жизни (см. *Birê Axiretê* и *Xuşka Axiretê*) и Шехесен. Грешники же не могут переправиться через тонкий, как нитка, мост и падают с моста в ад. В зороастризме мост называется Чинвад (авест. Чинвато-пэрэто — «Переход-разлучитель», среднеперс. *Činwad* — мост, у которого расходятся души праведников и грешников).

Senceq/Сэнцəq/Санджак.

Букв. губерния, округ. Один из священнейших символов йезидов — литое изображение птицы — Тауса Малака, напоминающего петуха на подставке. Во время обхода мест проживания йезидов и сбора пожертвований (см. *Tawis Gêran*) каввалы берут с собой С. Раньше их было семь (названы по территории компактного проживания йезидских общин):

1. Тауса Анзал (*Tawisa Enzel*/Тавьса Энзэл).
2. Тауса Шенгал (*Tawisa Şingal*/Тавьса Шьнгал).
3. Тауса Халаб⁹⁸ (*Tawisa Heleb*/Тавьса Хəлəб).
4. Тауса Халетиа⁹⁹ (*Tawisa Xalitîa*/Тавьса Хальтия).
5. Тауса Зозан¹⁰⁰ (*Tawisa Zozan*/Тавьса Зозан).



⁹⁸ Халаб, т. е. Алеппо.

⁹⁹ Санджак Тауса Халети или Халти относится к району Диярбакера в Турции.

¹⁰⁰ Тауса Зозан — в районе Хаккари.

Тауса Месковиа¹⁰¹ (Tawisa Miskovîa/Тавьса Мьсковиа).

7 Тауса Таврезе (Tawisa Tewrêzê/Тавьса Тәвр-езе) [ПХ].

Однако сейчас каввалы обходят лишь с двумя С.: Тауса Анзал (Tawisa Enzel/Тавьса Энзал) — главный санджак, в районе Шейхана и Тауса Шенгал (Tawisa Şingal/Тавьса Шьнгал).

Sê h'erf/Се h'эрф/Се харф. Букв. три буквы. Под С. Х. подразумевается три смертных греха, которые не должен совершать истинный йезид. При совершении ритуала избрания брата по загробной жизни, будущий брат говорит, что согласен быть заступником мюрида в последующей жизни только при условии, что тот не совершит трех грехов: диза дане (см. *Dîza de'nê*), дарба харка (см. *Derba Xerqe*) и шалбеке зерин (см. *Şelbikê zêrîn*).

Simîr/Симьр'/Симер. Симург. Мифическая птица С. часто встречается в курдском фольклоре. См. *E'nger*.

Stêr/Стер'/Стер. Постельные принадлежности, сложенные друг на друга у стены в отдельной комнате. С. обязательно должен находиться напротив входа в помещение, которое всегда освещается (днем — дневным светом, вечером и ночью — лампадами, светильниками и т. д.). С. у йезидов считается священным местом. Иногда в домах пиров или шейхов в С. или на нем находится священная атрибутика, например, харка (см. *Xerqe*), барат (*berat*) или глока Шейх Ади (см. *Guloka Şêx Adî*), записанные молитвы и т. д. Вечерами покрывало, которым накрыт С., обязательно должно быть приподнято, поскольку, согласно йезидским преданиям, на нем пребывает покровитель очага — Худане Мале (см. *Xudanê Malê*). Во время каких-либо празднований йезиды собираются в доме знающих пиров или шейхов, у которых есть С., поскольку такие до-

¹⁰¹ Санджак, направляемый

ма заменяют им место поклонения, считаются священными очагами.

Sunet/Сөнэт/Сунат. Обряд обрезания. Обряд обрезания существует в йезидизме, однако сейчас не входит в число основных предписаний.

Şedetîya Dîn/Шэдэтийа Дин/Шадатийа Дин. Свидетельство веры, Символ веры. Краткое изложение основных йезидских догматов. Ш. Д. представляет собой заявление верующего о своей религии. Существуют различные варианты Ш. Д., тем не менее по содержанию они очень близки.

Şehda Dîn/Шəһда Дин/Шахда Дин. Свидетельство веры, Символ веры. См. *Şedetîya Dîn*.

Şelbikê zêîîn/Шəлбьке зер'ин/Шалбеке зерин. Букв. золотая кружка. Один из трех смертных грехов: истинному йезиду-мриду нельзя вступать в брак или во внебрачную связь с духовными лицами. Другие два греха: см. *Dîza de'nê* и *Derba Xerqe*.

Şems/Шəмс/Шамс. Букв. Солнце. У йезидов с древнейших времен сохраняется почитание Солнца. Шейх Шамс (см. *Şêşims*) отождествляется с Солнцем. Почитание Солнца отмечается во многих древних религиях. Например, в аккадской мифологии Бог Солнца — Шамаш (аккад. солнце). Понятия солнца и луны образуют мифопоэтическое бинарное единство. У некоторых народов солнце выступает как женское начало, а луна — как мужское, а у других народов наоборот. В йезидской мифологии солнце выступает как мужское начало, а луна — как женское.

Şemsanî/Шəмсани/Шамсани. Один из трех домов Шейхани. Основателем дома Ш. считается Эздина Мир (см. *Êzdîna Mîr*). Мифический отец четырех братьев: Шамс ад-Дина (см. *Şêşims*), Фахр ад-Дина (см. *Faxredîn*), Седжа ад-Дина (см. *Sicadîn*) и Наср ад-Дина (см. *Nasirdîn*). Род Ш. составляют четыре рода вышеупомянутых братьев.

Остальные два рода, входящие в Шейхани: Адани (см. *Adanî*) и Катани (см. *Qat'anî*).

Şêşims/Шешьмс/Шешемс или **Şêx Şems êd-Dîn/Шех Шәмс ед-Дин/Шех Шамс ед-Дин**. Историческая личность, основатель рода шейхов Шешемс. Один из четырех сыновей легендарного Эздина Мира (см. *Êzdîna Mîr*), родной брат Фахр ад-Дина (см. *Faxredîn*) и сводный брат Седжа ад-Дина (см. *Sicadîn*) и Наср ад-Дина (см. *Nasirdîn*). Как повествуется в религиозной поэзии йезидов, у Шейха Шамс ад-Дина было девять сыновей и три дочери:

1. Шейх Хедере Шамса (*Şêx Xidirê Şemsa/Шех Хьдье Шәмса*).
 2. Шейх Авдале Шамса (*Şêx E'vdalê Şemsa/Шех Э'вдале Шәмса*).
 3. Амадине Шамса (*Amadîne Şemsa/Амадине Шәмса*).
 4. Бабадине Шамса (*Babadîne Şemsa/Бабадине Шәмса*).
 5. Шейх Хасане Шамса (*Şêx H'esenê Şemsa/Шех Н'асане Шәмса*).
 6. Шейх Бавеке Шамса (*Şêx Bavikê Şemsa/Шех Бавьке Шәмса*).
 7. Шейх Токеле Шамса (*Şêx Tokilê Şemsa/Шех Токьлс Шәмса*).
 8. Шейх Авинде Шамса (*Şêx Avîndê Şemsa/Шех Авинде Шәмса*).
 9. Шейх Але Шамса (*Şêx Alê Şemsa/Шех Але Шәмса*).
 10. Сетйа Ис (*Sitya Îs/Сътйа Ис*).
 11. Сетйа Несрат (*Sitya Nisret/Сътйа Ньсрэт*).
 12. Сетйа Белхан (*Sitya Bilhan/Сътйа Бьлхан*).
- В этот род также входит Шейхе Раш (см. *Şêxê Rêş*) или Джентайяр, который не приходится ему сыном. Обычно Шейха Шамс ад-Дина изображают и связывают с Солнцем; он — воплощение солнечного светила. В религиозных гимнах Шешемса называют «светом»: *Şêşims nûre* (Шешемс — свет). Существуют также ассоциации с Создателем. На-

делен эпитетом «визирь Шейха Ади» [ПК]. В Лалеше существует святыня Шешемса, где происходит жертвоприношение белого быка во время осеннего праздника джажна Джемайе (см. *Sejna Cîmayê*) [ФК].

Şêx/Шех/Шех. Шейх. Представитель касты шейхов. Также одно из йезидских обязательств (см. *Pênc ferzêî heqîqetê*).

Şêx Alê Şemsa/Шех Але Шәмса/Шех Але Шамса. См. *Şêx E'î Şemsa*.

Şêx Amadinê Şemsa/Шех Амадине Шәмса/Шех Амадине Шамса. Наряду с Шейхом Бабадине Шамса (*Şêx Babadinê Şemsa/Шейх Бабадине Шәмса*) принадлежит к роду Шешемс (см. *Şêşims*). Двое из девяти сыновей Шейха Шамс ад-Дина. Согласно йезидским поверьям, они избавляют от боли в желудке [ФК].

Şêxanî/Шехани/Шехани. Собирательное название для представителей касты шейхов — все шейхи. Ш. подразделяется на три дома: Адани (см. *Adanî*), Катани (см. *Qat'anî*) и Шамсани (см. *Şemsanî*). Браки между представителями трех домов недопустимы.



Шейхи

Şêx Adî/ Шех Ади/Шех Ади. Реформатор йезидизма, реальное историческое лицо. Шараф ад-Дин Абу л-Фадаил Ади б. Мусафир б. Исмаил б. Муса б. Марван б. ал-Хасан б. Марван родился между 1073 и 1078 гг. в Бейт-Фаре, в области Баальбек, в долине Бекаа (сейчас территория Ливана) и скончался в 1162 г. в Лалеше, будучи уже в преклонном возрасте. Почитается всеми йезидами как святой; его имя упоминается в большинстве йезидских религиозных гимнов. Йезиды иногда клянутся именем Ш. А.

Şêx Babadinê Şemsa/Шех Бабадине Шәмса/Шех Бабадине Шамса. См. *Şêx Amadinê Şemsa*.

Şêx Bako/Шех Бако/Шех Бако. Йезидский святой, согласно преданию, излечивающий лихорадку [ФК].

Şêxê Biskê/Шехе Бьске/Шехе Беске. Йезидский шейх, которого приглашают для того, чтобы он отрезал первые пряди волос (*bisk* — локон, прядь волос) на голове мальчика, которого специально не стригут со дня рождения. Это является своего рода обрядом инициации у йезидов. Во время ритуала он читает молитву Дуаёе Беске (см. *Du'ayê Biskê*). За совершение этого ритуала Ш. Б., который обычно происходит из рода Шехесена (см. *Şêxisin*), получает определенную плату — маше Беске (*Maşê Biskê*). У последователей ведической религии в комплексе инициационных процедур упоминается также и обряд срезания пряди волос (*kecanta*).

Şêxê Cinteuyar/Шехе Щьнтэйяр/Шехе Джентайяр. См. *Şêxê Reş*.

Şêxê Dara Miraza/Шехе Дара Мьраза/Шехе Дара Мераза. Букв. шейх дерева заветных желаний. В йезидизме Ш. Д. М. — покровитель влюбленных и молодоженов. Во время свадьбы йезиды наряжают небольшое дерево, используя различные украшения, фрукты и сласти, и называют его Дара Мераза (*Dara Miraza*). Вокруг этого деревца танцуют все гости и кладут в специально повязанный на дереве красный шарф деньги, а потом трясут дерево над головой молодоженов, что символизирует счастье, богатство и сладкую жизнь новобрачных.

Şêxisin/Шехьсьн/Шехесен или **Şêx H'esen/Шех H'эсән/Шех Хасан.** Основатель рода Адани. Ш. Х., родившийся в 1194 году, является историческим лицом. Он приходится внуком бра-

ту Шейха Адн. У йезидов Ш. Х. связан с ветром. Красноречивый проповедник, наставляющий верующих, помогает им и образует йезидов [ПР]. Исцеляет болезни, связанные с легкими [ФК]. Из рода Ш. Х. часто избирают Шейха Беске (см. *Şêxê Biskê*).

Şêx E'bdilqadir/Шех Ә'бдылқадыр/Шех Абдулкадер. Относится к роду Катани (см. *Qat'anî*), т. е. Шейхубакра. Исследователи часто соотносят его с реальным историческим лицом, известным суфийским деятелем Абд ал-Кадером Гилани.

Şêx E'li Şemsa/Шех Ә'ли Шәмса/Шех Али Шамса. Относится к роду Шамсани, Шешемс. Согласно йезидским представлениям, является покровителем и защитником странников, больных, пленников и заключенных [ПР].

Şêx Mend/Шех Мәнд/Шех Манд или Şêx Mendê Fexra/Шейх Мәнде Фахра/Шех Манде Фахра. Принадлежит к роду Фахр ад-Дина, семьи Шамсани. Сын Фахрадина, брат Хатуны Фахра (см. *Xatûna Ferra*). После того, как его отец Фахрадин принял смерть, он занял его место в земном, проявленном собрании — Дивана бихари (см. *Dîwana biharî*). Ш. М. связан с изображением змей, поскольку считается их покровителем, защищает и исцеляет людей от укусов змей.

Şêx Mûsê Sor/Шех Мысе Сор/Шех Мысе Сор. Относится к роду Адани (см. *Adanî*). Повелитель воздуха и ветра. Исцеляет болезни, связанные с легкими [ФК].

Şêxê Rêş/Шехе Р'эш/Шехе Раш. Среди йезидов известен как Шейхе Джентаййар (*Şêxê Cinteyyar*). Ш. Р. относится к роду Шейх Шамс ад-Дина (см. *Şêşims*), однако не является его сыном. Браки для представителей рода Ш. Р. допустимы лишь внутри своего рода и запрещены даже с другими представителями рода Шейха Шамс ад-Дина.

Им. в отличие от других шейхов, запрещено иметь своих мюридов. Очаги Ш. Р. считаются святыми, и представители данного рода наделены даром избавлять людей от психических недугов.

Şêxê Wezîr/Шехе Вәзир/Шехе Вазир. Духовное лицо в Лалеше, избирается только из рода Шейх Шамса (см. *Şêşims*).

Şêx Şerfeddîn/Шех Шәрфәддин/Шех Шарфаддин. Один из трех сыновей Шехесена (см. *Şêxisin*). Брат Шейха Браиме Хатеми (см. *Şêx Brahîmê Xetîmî*) и Шейха Зендина (см. *Şêx Zêndîn*). Ш. Ш. исцеляет от таких болезней, как оспа и корь, помогает при кожных заболеваниях [ФК].

Şêxûbek'îr/Шехубәк'ър/Шехубакр или Şêx-û-Bek'îr/Шех-у-Бәк'ър/Шех-у-Бакр. Представитель рода Катани (см. *Qat'anî*). Он играл значительную роль в истории йезидского учения. Согласно поверьям, исцеляет от лихорадки.

Şêx Zêndîn/Шех Зендин/Шех Зендин. Один из трех сыновей Шехесена (см. *Şêxisin*). Брат Шейха Шарфаддина (см. *Şêx Şerfeddîn*) и Шейха Браиме Хатеми (см. *Şêx Brahîmê Xetîmî*). Ш. З. изображается в виде зайца, поскольку считается покровителем зайцев. Представители данного рода служителей не имеют.

Şîbab/Шьбаб/Шебаб. Букв. флейта. Музыкальный инструмент, под аккомпанемент которого (наряду с бубном — *def*) читаются религиозные гимны.

Şîmnail/Шьмнаил/Шемнаил. Шестой архангел, сотворенный Создателем в пятницу; он же Насердин (см. *Nasirdîn*) в земном собрании (см. *Dîwana bîharî*). Входит в небесное скрытое собрание (см. *Dîwana batinî*).

Şîn/Шин/Шин. Букв. синий; траур. В йезидизме синий цвет табуирован, синюю одежду нельзя носить ни одному приверженцу йезидизма, неза-

висимо от его кастовой принадлежности. Существует множество версий относительно этого табу. Как нам представляется, этот запрет восходит к тому, что в иранском и индийском мире синий цвет олицетворял траур и скорбь, что и сохранилось у йезидов: слово «шин» означает как «синий цвет», так и «траур».

Şivxelîlk/Шивхэлилк/Шивхалилк. Угощение (ужин) в память умершего, которое готовят в первый вечер в день похорон.

Tawis/Тавъс/Та(в)ус. Букв. павлин. Образ павлина играет важнейшую ритуальную роль в йезидизме, поскольку именно в виде этой птицы изображается первый архангел — Малаки Таус (см. *Melekî Tawis*).

Tawis Gêran/Тавъс Гер'ан/Та(в)ус Геран. Букв. вождение Тауса. Согласно йезидским обычаям, два раза в год каввалы обходят места компактного проживания йезидов с изображениями Тауса — санджаками (см. *Senseq*), собирая при этом пожертвования. Первый раз обходят с изображением Тауса перед Новым годом, второй же раз — перед праздником Челе Хавине (см. *Sejna Çilê Havîne*). Во время обхода при приближении к поселению йезидов каввалы начинают играть на особых музыкальных инструментах — даф и шебаб, а люди, услышав их, выходят из домов им навстречу, приветствуя процессию. Это большой праздник для всех йезидов; вечерами их приглашают в гости, угощают праздничной едой, а каввалы читают религиозные гимны — каулы (см. *Qewl*) и бейты (см. *Beyt*), под сопровождение вышеупомянутых музыкальных инструментов.

Tawisî Melek/Тавъси Мэлэк/Та(в)уси Малак. См. *Melekî Tawis*.

Teyrê E'nqer/Тэйре е'нқэр/Тайре Анкар. Букв. птица Анкар. См. *E'nqer*.

Teyrê Sîmîr̄/Тэйре Симър'/Тайре Симер. Букв. птица Симург, орел Симург. См. *E'nqer*.

T'ercîman/Т'эрщьман/Тарджеман. Букв. *t'ercmedar* — переводчик. Название рода пиров. Пир Т. был переводчиком при Шейхе Ади.

T'erîq/Т'эриq/Тарик. В йезидизме под этим термином понимается духовенство. Для обозначения духовенства также используется понятие рухани (см. *Ruh'anî*).

T'erqîn/Т'эрqин/Таркин. Йезиды употребляют этот термин для обозначения определенного рода молитв, например, перед и после приношения в жертву животного, после прочтения религиозных гимнов и т. д.

Toka Êzîd/Тока Езид/Тока Эзид. Иногда называется Тока Эзи (*Toka Êzî*) — отличительный знак всех йезидов: круглый ворот на белой нижней рубашке, которая носится всю жизнь, или плетеный шерстяной шнур, который йезиды носили на шее. Тот же обычай мы находим в зороастризме: священный пояс *авйанхана* или *кусти* (сплетенный из 72 шерстяных нитей), который повязывается поверх белой нижней рубашки — *стахр пайсанха* (расписанная звездами), чаще называемой *судра*. В индуизме во время обряда инициации (*урапауана*) на мальчика надевается священный шнур *яджно-павита*, состоящий из трех нитей, проходящий от левого плеча до правого бедра.

Welle(h)/Wəllə(h)/Валла. У йезидов употребляется как клятва: «Ей-Богу», «Клянусь Богом», однако менее серьезная по сравнению с другими клятвами. Употребляется чаще как междометие: «ну», «в самом деле».

Weswes/Wəswəs/Васвас. В йезидизме искуситель. См. *Xasxas û Weswes*.

Xalîqê Alemê/Хальqе Алэме/Халеке Аламе. Букв. Творец мира. Эпитет, часто применяемый к Богу.

Xasxas û Weswes/Хасхас у Wəswəс/Хасхас у Васвас. По йезидским поверьям, возле каждого человека по обе стороны постоянно находятся два ангела: Х. и В. [ПК]. Х. находящийся по правую сторону от человека, олицетворяет доброго ангела, помощника и советчика, записывающего все добрые деяния человека, в то время как В. стоящий слева, — злого, который постоянно искушает человека и записывает его дурные поступки.

Xatûna Fexra(n)/Хатуна Фэрха(н)/Хатуна Фарха(н). Часто имя Фарха произносится с метатезой — Хатуна Фəхра (Xatûna Fexra/Хатуна Фахра). Х. Ф. — дочь Фахрадина (см. *Faxredîn*), сестра Шейх Манде Шамса (см. *Şêx Mend*). Изображается в виде луны. Считается покровительницей беременных женщин и младенцев; помогает при тяжелой беременности и сложных родах. По поверьям и словам самих йезидов, Х. Ф. иногда является женщинам и детям во сне в образе маленькой девочки, что является хорошей приметой.

Xerqe/Хərpə/Харка. Букв. рубище, власяница. Священная рубаха аскета, дервиша. Х. у йезидов считается священной, и ее носят факиры, кочаки и другие.

Xidir Nebî û Xidir Eylas/Хьдър Нəби у Хьдър Əйлас/Хедер Наби у Хедер Айлас. Святые, именем которых назван один из самых любимых праздников у йезидов. Хедер Наби считается покровителем влюбленных и исполняет заветные желания, а Хедер Айлас — защитником больных, путников и заключенных. В исламе некоторые пророки, в том числе и пророк Хизр, были созданы мусульманской легендой, а позднее отождествлены с библейскими пророками. Так, Хидр был отождествлен с Илией (Хидр-Илйас). В христианстве Илия — пророк Господа в Израиле. Илия, как чрезвычайный посланник Бога, вместе с Моисеем, является представителем закона и пророков.

Xêr/Хер/Хер. Букв. добро, благодеяние. У йезидов так называются пожертвования духовным лицам, а также больным и нищим.

Xêra mirîya/Хера мърйя/Хера мерийа. Поминки, устраиваемые на седьмой день (*Xêra mezin*) и на годовщину со дня смерти (*Xêra salê*). Кроме этих двух дней, Х. М. можно выносить из дома в качестве угощения в каждый вечер четверга (см. *Êvarîn*) до захода Солнца.

Xêra mezin/Хера мэзын/Хера мазен. См. *Xêra mirîya*.

Xêra salê/Хера сале/Хера сале. См. *Xêra mirîya*.

Xwedê¹⁰²/Хwәде/Хуаде. Господь, Бог. Так йезиды называют Бога. См. также *Êzdan*, *Yezdan*.

Xwedê-Şems/Хwәде-Шәмс/Хуаде Шамс. Букв. Господь-Солнце. У йезидов одна из употребляемых клятв.

Xudanê Malê/Хөдане Мале/Худане Мале. Букв. покровитель дома. Йезидский святой — хранитель домашнего очага, покровитель дома. Согласно поверьям, в доме у йезида Х. М. пребывает на *степе* (см. *Stêr*). Х. М. может быть только один из семи членов проявленного, т. е. земного собрания (см. *Dîwana bîharî*) в декабре. В честь Х. М. существует трехдневный пост (см. *Rojîyê Xudanê Malê*).

Xudê/Хөде/Худе. Господь, Бог. См. *Êzdan*, *Xwedê*, *Yezdan*.

Xuşka Axiretê/Хушка Ахърәте/Хушка Ахерате. Сестра по загробной жизни. Сестра по загробной жизни может, в отличие от брата по загробной жизни (см. *Birê Axiretê*), избираться также из касты пиров. Женщина-йезидка обязательно

¹⁰²Ср. среднеперс. *Xwadāy* — Господин, Влады

должна иметь брата по загробной жизни, но помимо него она избирает себе и Х. А. Мужчины-йезиды могут по желанию избрать себе сестру по загробной жизни.

Yar Birê Axiretê/Йар Бьре Ахьрәте/Йар Бре Ахрате. Букв. возлюбленный брат [по] загробной жизни. См. *Birê Axiretê*.

Yezdan/Йэздан/Йаздан. Бог, Господь. Этот термин употребляется для обозначения Бога, наряду с ним чаще используется слово Хуаде (см. *Xwedê*).

Zîyayê Zer/Зийайе Зэр/Зийайе Зар. Букв. желтый дракон. З. З. у йезидов употребляется как клятва.

Zîyaret/Зийарәт/Зийарат или Ziaret'/Зиарәт'/Зиарат. Букв. богомолье, место паломничества, святые места. Место паломничества, поклонения, святилище. У йезидов З. часто употребляется как клятва.

1. КУРДСКИЙ АЛФАВИТ ELİFBAYÊ KURDÎ

Курдский язык использует три системы письма: на основе арабской графики с некоторыми дополнительными диакритическими знаками, на основе латиницы также с добавлением ряда знаков и на основе кириллицы. Все три варианта алфавита приспособлены к фонетическим особенностям курдского языка. В основе курдского арабизированного алфавита лежит персидский вариант арабского алфавита.

Курдский алфавит неоднократно подвергался изменениям, и не существует единой системы даже в алфавите на основе латиницы, в результате чего в различных изданиях могут наблюдаться незначительные расхождения.

На основе:		
латинской графики	кириллической графики	арабской графики
A a	А а	ا, نا
B b	Б б	ب
C c	Щ щ	ج
Ç ç	Ч ч	چ
Ç' ç'	Ч' ч'	-
D d	Д д	د
E e	Ә ә	هه
E' e'	Ә' ә'	ع
Ê ê	Е е	ئ, ئى
F f	Ф ф	ف
G g	Г г	گ

H h	h h	ه, هـ
H' h'	h' h'	ح
I i	Ь ь	ذ
I i	И и	ی, ئی
J j	Ж ж	ژ
K k	К к	ک
K' k'	К' к'	-
L l	Л л	ل
M m	М м	م
N n	Н н	ن
O o	О о	و, ئو
P p	П п	پ
P' p'	П' п'	-
Q q	Q q	ق
R r	Р р	ر
R r̄	Р' р'	د
S s	С с	س
Ş ş	Ш ш	ش
T t	Т т	ت
T' t'	Т' т'	-
U u	Ö ö	و, ئو
Û û	У у	وو
V v	В в	ق
W w	W w	و
X x	Х х	خ
Y y	Й й	ی
Z z	З з	ز

2. ЙЕЗИДСКИЕ РОДЫ

У курдов-йезидов обозначение патронимических групп вызывает определенные сложности. Связано это в основном с тем, что в курдском языке существует взаимозаменяемость терминов для обозначения родов и племен. Например, при передаче понятия «род» на курдском языке йезидами для обозначения родов мридов используются термины *барак* (*berek*), *кабил* (*qebîl*), *мал* (*mal* — дом), и редко *бар* (*ber*), а для определения родов представителей каст духовенства употребляется только *мал*. Термин *бар* (*ber*), равный по значению слову *барак*, все же употребляется йезидами несколько в ином значении: «дом», «клан». Например, род Раши (*Reşî*) делится на три бара, или мала (дома, или клана): Гурки, Севои и Копои.

У курдов-йезидов Ирака и Сирии для обозначения понятия «род» употребляются также термины *ашире* (*eşîrê* — племя, род) и *ил* (*îl* — племя, клан), первый из которых у курдов-йезидов Армении, Грузии и России не употребляется, а второй в произношении *эл* (*êl*) используется в значении «союз племен», «конфедерация племен».

Курды-йезиды, живущие ныне на территории бывшего Советского Союза, вне зависимости от принадлежности к той или иной касте входят в состав одного из четырех союзов племен (элов): *Зукри* (*Zuqirî*), *Ортели* (*Ort'ilî*), *Сипки* (*Sîpkî*) и *Хасени* (*H'esinî*). В такой известный в истории союз племен, как Зукри (*êla Zuqirîya*) входят роды Мамраши, Мандасори, Мандеки, Раши, Рашки и другие роды мридов; Омархали, Хани и другие роды

пиров; Шейх Манд и многие другие. Например, известно, что Джангир-ага, сын Хатиб-аги — предводитель йезидского союза племен Зукри — происходил из касты мридов, рода Мандеки, который, соответственно, входил в союз племен Зукри.

Следует объяснить еще один часто встречающийся в курдской среде термин — *оджах* (осах — букв. очаг, свой дом, своя семья). Он часто употреблялся для обозначения патронимических групп. Сейчас этот термин больше используют для выражения понятия «очаг», «дом» (как «семья»). У курдов-йезидов сохраняется представление единого происхождения «рода» от одного родоначальника. В связи с этим у йезидов существует культ почитания основателя «дома», которое выражалось в ритуальном жертвоприношении на его могиле, а сейчас чаще всего — лишь преклонением перед семейным очагом. На сегодняшний день жертвоприношение на могиле родоначальника патронимической группы сохраняется лишь на территории Ирака и Сирии, где есть могилы предполагаемых основателей родов. Они являются священными местами, широко посещаемыми паломниками.

У курдов-йезидов вместе с патронимиями, носившими имя своего родоначальника или вождя (например, Мхайла), встречаются названия родов, получивших географическое наименование. Это, по-видимому, отражает более поздний этап возникновения патронимической структуры. Какие-то семьи пиров названы в честь своего родоначальника, а некоторые роды названы именами мифических персонажей, таких, например, как Маме Шеван — покровитель мелкого рогатого скота, Гаване Зарзан — крупного. У йезидов существует праздник рогатого скота. У зороастрийцев также есть празднество возвращения домой скота с летних пастбищ, который называется *Айатрима*.

Существует несколько наименований родов пиров, названных в честь какого-то святого. Напри-

мер, Леблан (Liblan), является покровителем свадеб и семейной жизни. В праздник Хедер-Наби (Xîdir Nebî) влюбленные молят его и Хедер Наби о своей свадьбе и верят, что он помогает им. Согласно традиции, он построил много мест паломничества, благодаря чему его стали называть «пир кирпичей». Маме Рашан (Memê Rêşan), прозванный «лев», является повелителем дождей и покровителем урожая.

Существует много свидетельств того, что некоторые роды курдов исповедуют и ислам, и йезидизм (см. Лерх, 1856). Например, род мридов — Шекаки — один из известных воинственных курдских родов. Поскольку йезидизм принять нельзя, а йезидом можно только родиться, это еще раз доказывает, что до распространения ислама эти роды курдов исповедовали йезидизм.

У йезидов есть различные толкования наименований йезидских родов. Иногда это просто народная этимология, далекая от истины. Часто биография исторической личности — основателя рода — обрастает легендами. На данном этапе науке почти ничего не известно об основателях родов пиров, которых насчитывается около 90, и мридов — около 80–90.

Для каждого представителя йезидской общины знание названия и истории племени и рода, к которому он принадлежит, крайне важно, поскольку это отчасти определяет его положение в йезидском обществе и отношения с представителями других племен и родов. В истории известно много случаев дробления йезидских племен и даже родов на более мелкие, известны и случаи объединения нескольких родов под одним названием.

В настоящем разделе приводится структурированный список отдельных йезидских родов шейхов, пиров и мридов, составленный автором на курдском языке в латинской графике и кириллице. Для того чтобы в названиях родов было легче ориентироваться, они сгруппированы по отдельным табли-

цам. Для прочтения наименований родов они приводятся также в передаче русским письмом.

В настоящем разделе сначала даются отдельные таблицы с перечислением названий представителей трех родов шейхов: Адани, Катани и Шамсани, затем следует список наименований родов пиров и мридов¹⁰³. Все названия приводятся в тех вариантах, в которых были записаны автором со слов информантов. В некоторых случаях дается несколько вариантов произношения названия рода, что связано с тем, что они были собраны в разных местах проживания йезидов.

¹⁰³Точное количество родов мридов, также как и пиров, неизвестно. Поскольку автор данной работы собирал названия родов мридов у йезидов — жителей Армении, Грузии и России, то, соответственно, приводится список родов мридов, проживающих (или проживавших) на территории Армении и Грузии (сейчас и в России). Однако некоторые из них также проживают в иракском, турецком и сирийском Курдистане. Большинство названий родов мридов были записаны из уст пиров Канате Каке и Рзае Каке. Что касается шейхов и пиров, то автор пользовался не только помощью информантов, но также опирался на источники — в основном, на устную йезидскую религиозную поэзию.

Шейхани (Şêxanî)

Названия домов, входящих в род шейхов Адани		
Курдский алфавит		Русский алфавит
на основе латиницы	на основе кириллицы	
ADANÎ	АДАНИ	АДАНИ
Şêxisin (Şêx H'esen)	Шехъсьн (Шех h'эсән)	Шехесен (Шех Хасан)
Şêx Şerfeddîn	Шех Шәрфәддин	Шех Шарфаддин
Şêx Zêndîn	Шех Зендин	Шех Зендин
Şêx Brahîmê Xetîmî (Braîm)	Шех Браһиме Хәтьми (Браим)	Шех Брахиме Хатеми (Браим)
Şêx Mûs (Mûsê Sor)	Шех Мус (Мусе Сор)	Шех Мус (Мусе Сор)
Şêxê Êt'îma	Шехе Ет'има	Шехе Этима
Sitya Gul	Сьтйа Гөл	Сетйа Гуль

Названия домов, входящих в род шейхов Катани		
Курдский алфавит		Русский алфавит
на основе латиницы	на основе кириллицы	
QAT'ANÎ	QAT'АНИ	КАТАНИ
Şêxûbek'ir (Şêx-û-Bek'ir)	Шехубәк'ър (Шех-у-Бәк'ър)	Шехубакр (Шех-у-Бакр)
Şêx Mehmedê Batînî	Шех Мәһмәде Бәтъни	Шех Махмаде Батени
Şêx Simail (Îsmailê E'nzelî)	Шех Сьмаил (Исмаиле Ә'нзәли)	Шех Семаил (Исмаиле Анзали)
Şêx E'bdilqadir (E'bdulqadir)	Шех Ә'бдълқадър (Ә'бдөлқадър)	Шех Абделкадер (Абдулкадер)
Şêx Mavia (Maviyê Zer)	Шех Мавиа (Мавийе Зәр)	Шех Мавиа (Мавийе Зар)
Şêxê Kara	Шехе Кара	Шехе Кара
Şêxê Xelifeta	Шехе Хәлифәта	Шехе Халифата
Şêxê Sorê Sora	Шехе Сорә Сора	Шехе Сорә Сора

Названия четырех крупных домов (родов), входящих в род шейхов Шамсани		
Курдский алфавит		Русский алфавит
на основе латиницы	на основе кириллицы	
ŞEMSANÎ	ШӘМСАНИ	ШАМСАНИ
Şêşims (Şêx Şems êd-Dîn)	Шешьмс (Шех Шәмс ед-Дин)	Шешемс (Шех Шамс ед-Дин)
Fexredîn (Fexr êd-Dîn)	Фәхрадин (Фәхр ед-Дин)	Фахрадин (Фахр ед-Дин)
Sicadîn (Sica êd-Dîn)	Сьщадин (Сьща ед-Дин)	Седжадин (Седжа ед-Дин)
Nasirdîn (Nasr êd-Dîn)	Насърдин (Наср ед-Дин)	Насердин (Наср ед-Дин)

Названия домов, входящих в род шейхов Шешемс		
Курдский алфавит		Русский алфавит
на основе латиницы	на основе кириллицы	
Şêşims (Şêx Şems êd-Dîn)	Шешьмс (Шех Шәмс ед-Дин)	Шешемс (Шех Шамс ед-Дин)
Şêx Xidirê Şemsa	Шех Хьдье Шәмса	Шех Хедере Шамса
Şêx E'vdalê Şemsa	Шех Ә'вдале Шәмса	Шех Авдале Шамса
Amadînê Şemsa	Амадине Шәмса	Амадине Шамса
Babadînê Şemsa	Бабадине Шәмса	Бабадине Шамса
Şêx H'esenê Şemsa	Шех H'асәне Шәмса	Шех Хасане Шамса
Şêx Bavikê Şemsa (Şêx Babikê Şemsa)	Шех Бавьке Шәмса (Шех Бавьке Шәмса)	Шех Бавеке Шамса (Шех Бабеке Шамса)
Şêx Tokilê Şemsa	Шех Токьле Шәмса	Шех Токеле Шамса
Şêx Avindê Şemsa (Şêx Evindê Şemsa)	Шех Авинде Шәмса (Шех Әвьнде Шәмса)	Шех Авинде Шамса (Шех Авенде Шамса)
Şêx Alê Şemsa (Şêx Ali Şemsa)	Шех Але Шәмса (Шех Али Шәмса)	Шех Але Шамса (Шех Али Шамса)
Şêxê Reş (Şêxê Cinteyyar)	Шехе Р'эш (Шехе Щьнтәййар)	Шехе Раш (Шехе Джентаййар)
Sitya Îs (Ês)	Сьтйа Ис (Ес)	Сетйа Ис (Эс)
Sitya Nisret	Сьтйа Ньсрәт	Сетйа Несрат
Sitya Bilxan (Belqan)	Сьтйа Бьлхан (Бәлqан)	Сетйа Белхан (Балкан)

Названия домов, входящих в род шейхов Фахрадин		
Курдский алфавит		Русский алфавит
на основе латиницы	на основе кириллицы	
Fexredîn (Fexr êd-Dîn)	Фәхрэдин (Фәхр ед-Дин)	Фахрадин (Фахр ед-Дин)
Şêx Mendê Fexra (Şêxmendê Ferxa)	Шех Мәнде Фәхра (Шехмәнде Фәрха)	Шех Манде Фахра (Шехманде Фарха)
Xatûna Fexra (Xatûna Ferxa)	Хатуна Фәхра (Хатуна Фәрха)	Хатуна Фахра (Хатуна Фарха)
Şêx Bedir	Шех Бадър	Шех Бадер

Род шейхов Седжадин		
Курдский алфавит		Русский алфавит
на основе латиницы	на основе кириллицы	
Sicadîn (Sica êd-Dîn)	Сьцадин (Сьца ед-Дин)	Седжадин (Седжа ед-Дин)
—	—	

Род шейхов Насердин		
Курдский алфавит		Русский алфавит
на основе латиницы	на основе кириллицы	
Nasirdîn (Nasr êd-Dîn)	Насърдин (Наср ед-Дин)	Насердин (Наср ед-Дин)
—	—	

Пирани (P'îranî)

Названия родов пиров			
№	Курдский алфавит		Русский алфавит
	на основе латиницы	на основе кириллицы	
1	Al	Ал	Ал
2	Alûbekir (Alobekir)	Алубэкър (Алобэкър)	Алубакр (Алобакр)
3	Afa	Афа	Афа
4	Atqatê	Атqате	Аткате
5	Axa	Аха	Аха
6	Bad (Bat)	Бад (Бат)	Бад (Бат)
7	Bal	Бал	Бал
8	Bazîd	Базид	Базид
9	Be'ri	Бә'ри	Барн
10	Beybûn	Бәйбун	Баһбун
11	Biwal	Бьвал	Бевал
12	Bû	Бу	Бу
13	Bûb (Bob)	Буб (Боб)	Буб (Боб)
14	Bûk	Бук	Бук
15	Boz (Bûz)	Боз (Буз)	Боз (Буз)
16	Cervan (Cerwan/ Cebran/Cerva)	Щәрван (Щәр- ван/Щәбран/ Щәрва)	Джарван (Джа- руан/Джабран/ Джарва)
17	Çak	Чак	Чак
18	Ç'êlê (Çêlê)	Ч'еле (Челе)	Челе
19	Davûdî (Daûdibiderman/ Dawid)	Давуди (Даудибьдәрм / Давъд)	Давуди (Даудибдарман/ Дауд)
20	Deva	Дәва	Дава
21	Dirbês (Derbis)	Дьрбес (Дәрбьс)	Дербес (Дарбес)
22	Deli	Дәли	Дали
23	E'vdia	Ә'вдиа	Авдиа
24	Êzîd	Езид	Эзид
25	Fat	Фат	Фат
26	Gavanê Zerza (Gavanê Zerzan)	Гаване Зәрза (Га- ване Зәрзан)	Гаване Зарза (Га- ване Зарзан)
27	Gerger	Гәргәр	Гаргар

28	Hacxal	Һащхал	Хаджхал
29	Hemeli (Hemali)	Һәмәли (Һәмәли)	Хамали
30	Hesmeman (Hesen Meman/ Hesleman/P'irê çil p'ira)	Һәсмәман (Һәсән Мәман/Һәсләман/ П'ире чыл п'ира)	Хасмаман (Ха- сан Маман/Хас- ламан/Пире чел пира)
31	H'eci Mehemed (bêzuret)	Һ'әщи Мәһәмәд (безөрәт)	Хаджи Махамәд (безурат)
32	H'eci E'li (H'eci E'li Memîn)	Һ'әщи Ә'ли (Һ'әщи Ә'ли Мәмин)	Хаджи Али (Хаджи Али Мамин)
33	H'esen	Һ'әсән	Хасан
34	H'esençinari (H'esençinêri)	Һ'әсәнчинари (Һ'әсәнчънери)	Хасанчинари (Хасанченери)
35	H'esen Deqîq	Һ'әсән Дәқиқ	Хасан Дакик
36	H'esençikêr	Һ'әсәнчъкер	Хасанчекер
37	H'esen Te'lk	Һ'әсән Тә'лк	Хасан Талк
38	Hesîn Pîr	Һәсин Пир	Хасин Пир
39	Hesînşîrin	Һәсинширьн	Хасинширен
40	Hesnenak (Hesle- mak/Heslenak)	Һәснәнак (Һәсләмак/ Һәсләнак)	Хаснанак (Хасламак/ Хасланак)
41	Hacial	Һащиял	Хаджиал
42	Hesnalka (H'esen Êlka)	Һәсналка (Һ'әсән Елка)	Хасналка (Хасан Элка)
43	Hemedê Babê	Һәмәде Бабе	Хамаде Бабе
44	Hêsim	Һесъм	Хесем
45	Hû	Һу	Ху
46	Îs	Ис	Ис
47	Îsibîa (Êsibîya)	Исибия (Есибья)	Исибия (Эсибейя)
48	Kewkî	Кәвки	Кауки
49	K'enala	К'әмала	Камала
50	Liblan (Libna/ Libina)	Льблан (Льбна/ Льбьна)	Леблан (Лебна/ Лебена)
51	Lûfi	Луфи	Луфи
52	Memêreşan (Mehmedê Reşan)	Мәмер'әшан (Мәһмәде Р'әшан)	Мамерашан (Махмаде Рашан)

53	Meqlebêz (Melqebêz/ Melqevêz)	Мәqlабез (Мәлqабез/ Мәлqавез)	Маклабез (Мал- кабез/Малкавез)
54	Memê Şivan (Mam Şivan)	Мәме Шьван (Мам Шьван)	Маме Шеван (Мам Шеван)
55	Meh'bûf (Mebûb)	Məh'буф (Мәбуб)	Махбуф (Мабуб)
56	Mus (Mosê)	Мус (Моce)	Мус (Моce)
57	Mehmedê Reben (Mehmedî Rebin)	Məhmәde P'әбән (Məhmәdi P'әbьн)	Махмаде Рабан (Махмади Рабен)
58	Men	Мән	Ман
59	Mend	Мәнд	Манд
60	Mervan (Merwan)	Мәрван (Мәрwan)	Марван (Маруан)
61	Mehmûd	Məhmуд	Махмуд
62	Mehed Yeşan	Məhәd Йәшан	Махәд Йашан
63	Meysûr	Мәйсур	Майсур
64	Mensûr	Мәнсур	Мансур
65	Momin	Момьн	Момен
66	Navdar	Навдар	Навдар
67	Omerxali (Omerê Xala)	Омәрхали (Омәре Хала)	Омархали (Омаре Хала)
68	Qedîbilban	Qәdîbьлбан	Кадибелбан
69	Qerecer	Qәрәщәр	Караджар
70	Qelender	Qәләндәр	Каландар
71	Qilêç	Qьлеч	Келеч
72	Reşid Mêravê	P'әшид Мераве	Рашид Мераве
73	Reşê Heyran	P'әше Йәйран	Раше Хайран
74	Sbatê (Sibatê/Siba)	Сбате (Сьбате/ Сьба)	Сбате (Себате/ Себа)
75	Sinexali	Синәхали	Синахали
76	Sinanezar	Синанәзар	Синаназар
77	Sinibalê (Siniberi)	Сьнибале (Сьнибәри)	Сенибале (Сенибари)
78	Şamîa	Шамиа	Шамиа
79	Şalyar	Шалйар	Шалйар
80	T'erciman	T'әрщьман	Тарджеман
81	Tûz	Туз	Туз

82	Tûskî	Туски	Туски
83	Xemsi	Хәмси	Хамси
84	Xania	Ханиа	Ханиа
85	Xefûf	Хәфуф	Хафуф
86	Xoşava (Xoş Afa)	Хошава (Хош Афа)	Хошава (Хош Афа)
87	Xetipisi (Xeti Bisî/Xeti Besî)	Хәтипсьи (Хәти Бьси/Хәти Бәси)	Хатипеси (Хати Беси/Хати Баси)
88	Yeknavî	Йәкнави	Йакнави
89	Zekir (Zikir)	Зәкър (Зькър)	Закер (Зекер)
90	Zoramadi	Зорамади	Зорамади

Мридхана (Mirîdxane)

Названия родов мридов			
№	Курдский алфавит		Русский алфавит
	на основе латиницы	на основе кириллицы	
1	Anqosî	Анқоси	Анкоси
2	Baravî (Be'ravî)	Барави (Бә'рави)	Барави
3	Belî (Bela)	Бали (Бәла)	Бали (Бала)
4	Belekerî	Бәләкәри	Балакари
5	Beyandûrî	Бәйандури	Байандури
6	Bûdî	Буди	Буди
7	Bûtikî	Бутьки	Бутеки
8	Bûvikî	Бувьки	Бувеки
9	Celoy	Щәлой	Джалой
10	Çoxrêşî (Çorêşî)	Чохр'әши (Чор'әши)	Чохраши (Чораши)
11	Çilî	Чили	Чили
12	Çildergûşî	Чьлдәргуши	Челдаргуши
13	De'sinî	Дә'сьни	Дасени
14	Divinî	Дьвьни	Девени
15	Dodkî	Додки	Додки
16	Gabelekî	Габәләки	Габалаки
17	Gerdenzerî	Гәрдәнзәри	Гарданзари
18	Gêloyî	Гелойи	Гелойи
19	Îsedza	Исадза	Исадза
20	Kendalî	Кәндали	Кандали
21	Kork'otî	Корк'оти	Коркоти
22	Kuîrtikî	Көр'тьки	Куртеки
23	K'aşaxa	К'ашаха	Кашаха
24	K'ilêrî	К'ълери	Келери
25	Mamoyî	Мамойи	Мамойи
26	Mamt'acî	Мамт'ащи	Мамтаджи
27	Masekî	Масәки	Масаки
28	Memeşerîf	Мәмәшәриф	Мамашариф
29	Memreşî	Мәмрәши	Мамраши
30	Memikî	Мәмьки	Мамеки

31	Memidokî (Memûdokî)	Мәмидоки (Мәмудоки)	Мамидоки (Мамудоки)
32	Mendikî	Мәндьки	Мандеки
33	Mendesorî	Мәндәсори	Мандасори
34	Mexsûdî	Мәхсуди	Махсуди
35	Mihemdî (Mehemdî)	Мьһәмди (Мәһәмди)	Мехамди (Махамди)
36	Mih'êlî	Мьһ'ели	Мехели
37	Mixallî	Мьхаили	Мехаили
38	Mîrangî	Миранги	Миранги
39	Mûsêsanî	Мусесани	Мусесани
40	Mûskî	Муски	Муски
41	Ozmansûyî (Ozmansoy)	Озмансуйи (Озмансой)	Озмансуйи (Озмансой)
42	Pîvazî	Пивази	Пивази
43	Qerêyî	Қәрейи	Карейи
44	Qûçî	Қучи	Кучи
45	Qazanî	Қазани	Казани
46	Reşî	Р'әши	Раши
47	Reşikî	Р'әшьки	Рашеки
48	Recefi (Recevi)	Р'әщәфи (Р'әщәви)	Раджафи (Раджави)
49	Remoşî	Р'әмоши	Рамоши
50	Reşkot	Р'әшкот	Рашкот
51	Rojkî	Р'ожки	Рожки
52	Sturkî	Стурки	Стурки
53	Sah'anî (Sahani)	Саһ'ани (Саһани)	Сахани
54	Selwanî	Салвани	Салвани
55	Şikakî	Шькаки	Шекаки
56	Şerqî	Шәрқи	Шарки
57	Şemsika	Шәмська	Шамсека
58	Şemezerin	Шәмәзэрин	Шамазарин
59	Şahnezerî	Шаһнәзәри	Шахназари
60	Tûjkî	Тужки	Тужки
61	T'or'inî	Т'ор'ьни	Торени
62	Ûdî	Уди	Уди

63	Ûtî (Witî/Ûtîa)	Ути (Wьти/ Утиа)	Ути (Утиа)
64	Xalitî	Хальти	Халети
65	Weloy	Wэлой	Уалой
• 66	Yeknava	Йэкнава	Йакнава

3. ИНФОРМАНТЫ

Адое Хамид (E'doê H'emîd) — родился в 1929 г в деревне Гозалдар (gundê Gozelderê) Апаранского района Армянской ССР. Живет в г. Джанкой, Крым.

Канате Каке (Qanat'ê Kakê) — родился в 1940 г. в селе Ангасарк Аштаракского района Армении. Живет в Москве, Россия.

Мамуде Али (Me'mûdê E'li) — родился в 1940 г. в Арташатском районе Армянской ССР. Живет в Саратовской области, Россия.

Рзае Каке (Rzaê Kakê) — родился в 1949 г. в курдском селе Ангасарк Аштаракского района Армении. Живет в Санкт-Петербурге, Россия

УКАЗАТЕЛЬ ГЕОГРАФИЧЕСКИХ НАЗВАНИЙ

- | | |
|----------------------------|----------------------------|
| Абинский район 29 | Африн 27 |
| Абовянский район 28 | Ачинск 29 |
| Авраман (Хаураман) 11 | Аштаракский район |
| Австрия 5 | 28, 176 |
| Адлер 29 | Баальбек, область 45, 151 |
| Азов 77 | Багдад 45-46 |
| Акимовка, село 30 | Баграмян, село 28 |
| Акимовский район 30 | Балашиха 29 |
| Акко, село 28 | Батайск 30 |
| Алагяз, село 28 | Батман 27 |
| Алеппо (Халаб) 10, 147 | Батуми 28 |
| Анапа 29 | Бахдинан 5, 8 |
| Ангасарк, село 176 | Баядр (Баадр) 86, 122, 140 |
| Анзал 96, 147-148 | Бежецк 30 |
| Антап (Айнтаб) 10 | Бейт-Фар 45, 123, 151 |
| Апаранский район 28, 176 | Бекаа, долина 45, 151 |
| Арагацский район 28 | Белгород 29 |
| Арарат, гора 50 | Бельгия 5, 28 |
| Араратский район 28 | Берлин 29 |
| Арзамас 29 | Бологое 30 |
| Арзрум 50 | Большое Мурашкино, |
| Армавир 29 | поселок городск. |
| Армения 27-28, 31, 44, 57, | типа 29 |
| 67, 70-72, 75, 80, 104, | Ботан, река 27 |
| 120, 124, 145, 147, 162, | Бремен 29 |
| 165, 176 | Брянск 29 |
| Арташатский район 28, | Ван 58 |
| 176 | Ванская область 28 |
| Артени, село 28 | Ведийский район 28 |
| Артик 28 | Витце 29 |
| Астраханская область 29 | Вифлеем 54 |
| Астрахань 29 | Владивосток 29 |

- Волгоград 29
 Волгоградская область 29
 Воронеж 29
 Воронежская область 29
 Вышний Волочок 30
 Ганновер 29
 Гелиополис 53
 Герат 94
 Германия 5, 23, 28, 65
 Гиссен 29
 Гозалдар, деревня 176
 Голландия 28
 Горьковская область 29
 Грузия 27–28, 31, 70–72, 75, 80, 120, 124, 147, 162, 165
 Гюмри (Ленинакан) 28
 Гялто, село 28
 Дамаск 46
 Дания 5
 Дерсим 10
 Джанкой 30, 176
 Джезире 9
 Джилян 45
 Динавар 9
 Диярбакер (Диярбекир) 11, 27, 147
 Днепропетровск 30
 Днепропетровская область 30
 Добринка 29
 Долгоруково 29
 Долинская 30
 Донской район 30
 Древняя Греция 53
 Древний Египет 53
 Евразия 60
 Европа 6, 20, 22, 28, 77–78, 82
 Евфрат, река 10
 Елец 29
 Еновка, село 30
 Ереван 28
 Ессентуки 30
 Жилино, село 30
 Закавказье 6
 Запорожье 30
 Звартноц, село 28
 Зеленоград 29
 Ижевск 30
 Израиль 157
 Индия 54, 65, 68
 Иран 5–7, 11, 27, 53–54, 65, 82
 Ирак 5, 7, 11, 27, 31, 63, 67, 72, 82, 126, 162–163
 Иракский Курдистан 11, 18, 22–3, 25, 28, 63, 71–72, 126
 Иркутск 29
 Иркутская область 29
 Испания 5
 Йезд 31
 Казань 29
 Казвин 46
 Кай 94
 Калининград 29
 Калининградская область 29
 Калинин (Ташир) 28
 Камчатская область 29
 Камышин 29
 Камышлу, село 28
 Камышлы 27
 Карсская область 28
 Кемерово 29
 Кемеровская область 29
 Керманшах 11, 27
 Киев 30
 Кимовский район 30
 Кирилловка, село 30
 Киркук 11
 Киров 29
 Кировская область 29
 Кировоград 30
 Кировоградская область 30
 Кифри 11

- Коранли, село 28
Кочгири 10
Краснодар 29
Краснодарский край 29
Красноярск 29
Красноярская область 29
Кривой Рог 30
Кропоткин 29
Крым 30, 176
Крымский район 29
Кураканд, село 28
Курдистан 5-9, 29, 59,
77-78, 126, 165
Курск 29
Курская область 29
Кутаиси 28
Кыбыхтапа, село 28
Лазурное 31
Лалеш 17-18, 21-24, 27,
46, 48-49, 57, 63, 65,
67, 71-73, 86, 94, 97-100,
112, 119, 122, 124, 132-
133, 135-140, 142, 144,
151, 154
Ленинакан (Гюмри) 28
Ленинградская область 30
Ливан 45, 151
Липецк 29
Липецкая область 29
Лихославль 30
Лобаново, село 30
Лондон 22
Люберцы 29
Маку 27
Малатия (Милитена) 10
Мараш 10-11
Мардин 27
Масисский район 28
Мекка 136
Мелитополь 30
Месопотамия 13, 15
Минеральные Воды 30
Москва 29, 81, 176
Московская область 29
Мосул 9, 86, 122, 138, 143
Муравленко 30
Муш 10
Мытищи 29
Наирийский район 28
Нефтеюганск 30
Нижевартонск 30
Нижний Новгород 29
Нижний Тагил 30
Новоаннинский район 29
Новоархангельский
район 30
Новомосковский район 30
Новороссийск 29
Новосибирск 29
Новосибирская область 29
Нусайбин (Нисебин) 27
Одинцово 29
Озерки, село 30
Октемберьянский район 28
Ольденбург 23, 29, 65
Омск 30
Омская область 30
Орел 30
Оренбург 30
Оренбургская область 30
Орловская область 30
Орск 30
Перевоз 29
Пермь 30
Пермская область 30
Персия 15
Петропавловск-Камчат-
ский 29
Покровка, село 30
Приазовский район 30
Пятигорск 30
Родионовка, село 30
Россия 6-7, 18, 28, 70-72
77-78, 81-82, 124, 145
162, 165, 176
Ростов-на-Дону 30
Ростовская область 30
Ртищево 30

- Рустави 28
 Рыбинск 30
 Сабунчи, село 28
 Самара 30
 Самарская область 30
 Самсур 10
 Санкт-Петербург 21, 30, 81, 176
 Саратов 30, 99
 Саратовская область 30, 176
 Сасанидский Иран 9
 Свердловск 30
 Свердловская область 30
 Сиирт 27
 Симферополь 30
 Синджар 13, 27
 Сирия 5, 7, 10, 27, 31–33, 63, 72, 82, 126, 162–163
 Скадовск 31
 Советский Союз 25, 28, 63, 72, 77, 126, 162
 Соликамск 30
 Сочи 29
 Софиевка, село 30
 Средняя Азия 6
 Срудж 27
 СССР 28
 Ставропольский край 30
 Сулеймание 9
 Сургут 30
 Сурмалийская область 28
 Сызрань 30
 Табаристан 94
 Талинский район 28
 Тамбов 30
 Тамбовская область 30
 Татарстан 29
 Ташир (Калинино) 28
 Тбилиси 28
 Тверская область 30
 Тверь 30
 Телави 28
 Тербуны 29
 Тикрит 9
 Тольятти 30
 Томск 30
 Томская область 30
 Тула 30
 Тульская область 30
 Тур-Абдин 27
 Турецкий Курдистан 7, 10
 Турция 5, 7, 10, 27, 78, 82, 147
 Тутаев 30
 Тюмень 30
 Тюменская область 30
 Удмуртия 30
 Украина 28, 30, 77
 Ульяновск 30
 Ульяновская область 30
 Франкфурт-на-Майне 29
 Франция 28, 51
 Хабур, река 12
 Хаккиари (Хакяри) 46, 147
 Халети 147
 Хама 11
 Харпут 11
 Харьков 30
 Хаураман (Авраман) 11
 Херсон 31
 Херсонская область 30–31
 Химки 29
 Хой 27
 Хулван 9
 Целле 29
 Чаткран, село 28
 Чаулык 10
 Челябинск 30
 Челябинская область 30
 Черняховский район 29
 Шам 46
 Шамиран, село 28
 Шахризур 9
 Шенгал 27, 147–148
 Шейхан 27, 96, 148
 Широкое, село 30

Шpileво, село 29

Щелково 29

Эчмиадзинский
район 28

Якутск 30

Ярославль 30

Ярославская
область 30–31

СПИСОК ИЛЛЮСТРАЦИЙ

Карта расселения йезидов на территории Ирака [из книги <i>F. C. Allison The Yezidi oral tradition in Iraqî Kurdistan. London, 2001</i>]	
Карта расселения йезидов на территории России	
Введение и начало Священного писания йезидов «Джилве»	. 36–37
Алфавит священных писаний йезидов [Из статьи <i>Qenatê Kurdo</i>]	. 38–39
Генеалогическое древо рода Шейха Ади [Из кни- ги <i>R. Lescot</i>]	47
Лалеш, святилище всех йезидов . .	49
Малаки Таус (символическое изображение)	52
Йезидские надгробные памятники в виде бара- нов [из книги <i>Т. Ф. Аристовой Курды Закав- казья</i>]	58
Представители йезидского духовенства	87
Каввалы, играющие на даф и шебаб	87
Факир Хедер из рода шейхов Шехесена, облачен- ный в одеяния Шейха Ади .	88
Шейхи у входа в Лалеш .	97
Стер в доме йезидов пиров, на котором находится священная атрибутика. Саратов	99
Зороастриец у священного алтаря .	121
Бабашейх с шейхами	122
Носилки (чардар)	125
Факир и священнослужители во время Сама	132
Факраи (монахиня)	132
Глока Шехади (барат)	133
Лалеш	138
Змея, изображенная у входа в Лалеш .	139
Каввалы	144
Санджак .	147
Шейхи	151

СПИСОК СОКРАЩЕНИЙ

авест.	— авестийский
араб.	— арабский
арамейск.	— арамейский
б.	— ибн («сын» в именах арабского происхождения)
древнеперс.	— древнеперсидский
др.-инд.	— древнеиндийский
др.-тюрк.	— древнетюркский
ЗВОИРАО	— Записки Восточного отделения Императорского Русского Археологического Общества
ЗКОИРГО	— Записки Кавказского отделения Императорского Русского Географического Общества
И.-е.	— индоевропейский
ИФМВ	— Исследования по фольклору и мифологии Востока
кл. перс.	— классический персидский
курд.	— курдский
лат.	— латинский
НГ Религии	— Независимая Газета Религии
перс.	— персидский
пехл.	— пехлевийский
ПЛНВ	— Памятники литературы народов Востока
позднелат.	— позднелатинский
ППВ	— Памятники письменности Востока
РАН	— Российская Академия Наук
сев.-кавказ.	— северо-кавказский
совр. перс.	— современный персидский
Ср.-Аз. Гос.	— Средне-Азиатский Государственный
Ун-т	университет
среднеперс.	— среднеперсидский
СЭ	— Советская этнография

тур.	— турецкий
урарт.	— урартский
хурр.	— хурритский
JAOS	— Journal of the American Oriental Society
NCED	— A North Caucasian Etymological Dictionary

***Khanna Omarkhali. Yezidism. From early Mil-
lenia***

SUMMARY

The present book is devoted to Yezidism — one of the oldest monotheistic religions of the world — which represents the original religion of the Kurds. Yezidism has the basic features of all known religions, e. g., the dogmas, theology, sacraments, rites and ceremonies as well as a priestly hierarchy. Yezidism is a religion worthy of study. However, currently no full special monographic essay exists about Yezidi dogmas.

The book begins with a foreword and an introductory chapter about the literature on Yezidism, in which the most interesting and relevant works are mentioned.

The first part consists of ten chapters and deals with basic information about Yezidism and various aspects of the religious cult. Concerning some issues, for example, such as the genesis of Yezidism, the author's new approach to this problem is presented. Yezidism apparently has very deep roots and can be traced back to the times of the religion of the Indo-Iranian communities, elements of which have been adopted by Zoroastrianism and the Vedic Religion. In general, the basic religious concepts of the Yezidism are described on the basis of the author's personal knowledge as well as fieldwork materials on the Yezidi religion. The Yezidi sacred texts are examined in a separate chapter and the alphabet of these texts is briefly described. A small section is devoted to the concept of God in this religion and information about the Yezidi reformer, Sheikh Adi, is also presented. Many other Yezidi religious practices are also investigated.

In a separate section describing the image of Melek Tawus the position of the peacock image in Yezidism is investigated, and parallels are drawn between the image of this bird in other religions and Yezidism. For the first

time, the author's personal interpretation of one of the most widespread symbolic images of the archangel Melek Tawus is presented. A special chapter deals with the distinctive outward signs of the adherents of Yezidi, Vedic and Zoroastrian Religions, as well as with a comparison and analysis of the initiation ceremonies in these religions. The similarities between the initiation ceremonies of these religions are further evidence of the ancient Indo-Iranian roots of Yezidism.

The second part of the book is devoted to the description of the caste-theocratic principle behind the division of Yezidi society which, as is generally known, has ancient Aryan origins. The author's basic objective, besides the description of Yezidi religious concepts, was to investigate the caste system of Yezidi society, which has been preserved from deep antiquity, and was reformed in XII century and continues till today. The principal religious practice of Yezidism is based on the caste-theocratic principle of the division of the Yezidian society. This practice has not been thoroughly studied and consequently the past literature sometimes contains inconsistent information about Yezidi castes.

The third part of the book examines the characteristics of the five religious principles in Yezidism, i.e. the so called imperatives, which believer follows in their daily life. All Yezidi rituals, such as the initiation, wedding and funeral ceremonies are based on these five religious principles. Information about the five religious principles given in this part is completely based on the author's field researchs. This subject takes an important place in the study of Yezidism Religion since it answers many questions about Yezidism.

A dictionary of the terms including interpretations of more than 200 basic Yezidi religious concepts is provided for the first time in the book. Elements of the dictionary, like the basic part of the work, are mostly based on author's own knowledge, and also on field research among Yezidi. Also, there are explanations of the basic Yezidi concepts without which understanding of the Yezidi religious hymns and Yezidi dogmas is extremely complicated. For understanding of the terms presented in the Kurdish language, the Kurdish alphabet is provided in the *Appendix* (using Roman and Arabian scripts as well as Cyrillic).

There is *Appendix* in the book, giving a list of Yezidi

clans, which is composed and written down by the author based on information from representatives of various Yezidi castes. The list of Yezidi clans, which includes about 190 names, is of great scientific interest, as the names of the majority of clans relate to their ancient history. A list of Yezidi clans in such an extent and their distribution among the three castes and homes is given here for the first time. For all Yezids the knowledge of the name and the history of their tribe and clan to which they belong, is extremely important as this knowledge partly determines ones position in Yezidi society and their relationship with the representatives of other tribes and clans. In essence, the list of names of Yezidian clans represents an attempt to carry out a historical checking of the existing structure of the Yezidi castes and their clans.

The main objective of the author is to reveal the Yezidi dogmas, the Ancient Iranian elements of the religion and more widely, its Indo-Iranian spiritual and ideological foundation.

ОГЛАВЛЕНИЕ

От редактора .	3
Введение .	
Глава I. Исконная религия курдов. Основные сведения о йезидизме .	27
Происхождение йезидизма	31
Священные писания йезидов	35
Богопознание в йезидизме и виды клятв . .	42
Реформатор йезидизма Шейх Ади и образ Селтан Эзида .	
Тауси Малак и образ павлина в религии йезидов. Интерпретация йезидского символа Малаки Тауса .	50
Образ барана в йезидизме и употребление слова «архар» в курдском фольклоре .	57
Культ и религиозные представления йезидов. Табу	62
Отличительный знак приверженцев йезидизма и обряд инициации в йезидизме, зороастризме и ведической традиции	66
Народные праздники. Зороастрийские гахамбары	70
Этническая идентичность курдов-йезидов	77
Глава II. Структура йезидского общества .	83
Кастово-теократический принцип деления традиционного йезидского общества	
Три наследственные касты в йезидизме. Шейхани, Пирани, Мридхана	89
Глава III. Пять религиозных принципов йезидизма .	103
Заключение	111

Литература .	113
Словарь терминов	119
Приложение	160
1 Курдский алфавит	
2. Йезидские роды .	162
Шейхани (Адани, Катани, Шам- сани)	166
Пирани .	169
Мридхана .	173
3. Информанты	176
Указатель географических названий	
Список иллюстраций	182
Список сокращений	183
Summary	185

Научное издание

Ханна Рзаевна Омархали (Усоян)

**ЙЕЗИДИЗМ
из глубины тысячелетий**

Директор Издательства проф. *Р. В. Светлов*
Главный редактор *Т. Н. Пескова*

Редактор *И. Ф. Гурвич*
Художественный редактор *Е. И. Егорова*
Обложка художника *Е. А. Соловьевой*

Лицензия ИД № 05679 от 24.08.2001

Подписано в печать 04.02.2005. Формат 84 × 100¹/32.

Печать офсетная. Усл. печ. л. 10,08. Заказ 19.

Издательство СПбГУ. 199034, Санкт-Петербург,
Университетская наб., 7/9.

Тел. (812)328-96-17; факс (812)328-44-22

E-mail: editor@unipress.ru

www.unipress.ru

По вопросам реализации обращаться по адресу:

С.-Петербург, 6-я линия В. О., д. 11/21, к. 21

Телефоны: 328-77-63, 325-31-76

E-mail: post@unipress.ru

Типография Издательства СПбГУ.
199061, С.-Петербург, Средний пр., 41.

Ханна Омархали

ЙЕЗИДИЗМ

ИЗ ГЛУБИНЫ ТЫСЯЧЕЛЕТИЙ

Книга посвящена одной из самых таинственных религий Востока – йезидизму. В ней рассматриваются основные религиозные представления йезидов, особенности вероучения и культа, описывается кастово-теократический принцип деления традиционного йезидского общества, приводится терминологический словарь, включающий в себя толкование более чем двухсот религиозных понятий, прилагается перечень йезидских родов.

Книга рассчитана на широкий круг читателей, интересующихся актуальными проблемами религиоведения.



9 785288 036217 >